

## اقتنا حبة

### مصطلح السلفية

مدير المجلة

لسنا بحاجة اليوم إلى إعادة تقرير أنه لا مشاحة في الاصطلاح، وأن العبرة بالمعنى والمذلول، فالسلفية مصطلح معناه منهج علمي عملي مصدره الوحي. الكتاب والسنة. على فهم السلف رضوان الله عليهم، ودعوة إلى إخلاص العباداة لله وحده، ولزوم الجماعة ونيل الفرقة، وطاعة ولي الأمر؛ فكل من تبني فكراً وأسلوباً مخالفاً لهذا المنهج لا يمكن صيغته ولا وصفه بالسلفية، فليس من السلفية في شيء من اتخذ أسلوب التكفير والقتل والتفجير، والاختطاف والترويع، وسيلة للدعوة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؛ بل إن هذا وأمثاله يسировون في خط مواز للسلفية لا يلتقون بها أبداً ما داموا مقيمين على ما هم عليه؛ ومع هذا نجد كثيراً من الأقلام والألسن الممتطية لوسائل الإعلام المختلفة تستخدم هذا المصطلح في غير محله، وتنزله على من ليس من أهله، فيسحبونه على من ضلّت بهم السبل وتقطعت بهم الأسباب، وانحرفوا عن الفطرة السوية؛ فضلاً عن السلفية النقية.

فالعجب لا ينقضي من هؤلاء المسيئين لاستعمال هذا المصطلح ووضع في غير موضعه مع كثرة توالي البيان من أهل العلم أن هؤلاء (الثوار)، و(التكفيريين) و(الحزبيين) لا تصح نسبتهم إلى هذه الدعوة الميمونة؛ ولا يمتون إليها بصلة؛ لكن ضبابية العجب تتفشع إذا علمنا أن صنيعهم ليس بريئاً، وإنما القصد منه تمرير رسالة، وترسيخ صورة، وهي تشويه هذا المصطلح وما يحويه من معانٍ صحيحة، وأصول سامية راقية، لتفجير الناس من حول علماء هذه الدعوة وحملتها؛ وفي هذا مسابقة لدوائر غريبة من اليهود والنصارى أربعها عودة الشباب في كثير من بقاع الأرض إلى لزوم هذه الدعوة المباركة وارتسام خطاها، فأروا أن من وسائل صد هذا الزحف السلفي خلط الأوراق ومزج المعاني والتعمية والمغالطة، للتضليل والتلبيس، وتسويغ محاربة السلفية تحت مسمى تجفيف منابع الإرهاب وقطع دابره؛ والأفائدة التي وصل إليها العقل الغربي في علومه المادية لا إخالها أبداً تتعثر في تحديد مصطلح ظاهر المعاني، وجلي المعالم؛ ولكنه المكر السيئ والقصد المبيت؛ والحمد لله الذي هدانا لهذا الحق وسنة سيد المرسلين ﷺ.

ولا يرفع اللوم على من استعمل مصطلحاً إلا بعد أن يدرك معانيه ويفهم مراميها، ليكون صادقا في قوله، عادلا في حكمه، آمينا في نقله، وحتى لا يكون ضالاً ولا مضلاً لأئمة.

في هذا العدد

الافتتاحية: مصطلح السَّفِيَّة/ مدير المجلة ..... 1

4.....الطليعة: الإذابة النكراء/ التحرير

في رحاب القرآن: جزاء المحسنين من سورة النعم

6...../عبد الحكيم دھاس

من مشكاة السنة: إلا أخذ أيسرهما

9...../توفيق عمرونى

### التوحيد الخالص: ثمرات التوحيد

13...../خليفة لهلالى

بحوث ودراسات: أحاديث الإمام مالك خارج الموطأ

18.....د.رضا بوشامة

مسائل منهجية: مصدر تلقى العقيدة الإسلامية

23...../حسن آیت علجت

سيرة وتاريخ: زوجات النبي صلى الله عليه وسلم

28...../حسن بوقليل

تزكية وآداب: أدب الهاتف النقال

34..... / عز الدين رمضاني

فتاویٰ شرعیہ: ا. د. محمد علی فرکوس ..... 38

سير الأعلام: ریحانة العلماء.. محمد بن صالح

العثمین رحمہ اللہ

42.....د.عادل مقرانی

أخبار التراث: تجويد الفاتحة للنشار ﷺ

47...../فؤاد عطا الله

اللغة والأدب: بين الاسم واللقب والكنية

50...../محمد تبركان

### قضايا تربية: من أسباب الطلاق

53..... / نجيب جلاواح

الفاظ ومفاهيم في الميزان: لما تركوه لعنوا

58...../أحمد معمر

الفوائد والنوادر: التحرير.....62

64..... بريد القراء:

پیشکش

الأذاية  
النكراء

[illegible][illegible]

۱- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: از هر طایفه ای که از من پیروی کند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)  
 ۲- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: هر کس مرا در راه حق و عدالت ببیند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)  
 ۳- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: هر کس مرا در راه حق و عدالت ببیند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)  
 ۴- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: هر کس مرا در راه حق و عدالت ببیند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)  
 ۵- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: هر کس مرا در راه حق و عدالت ببیند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)  
 ۶- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: هر کس مرا در راه حق و عدالت ببیند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)  
 ۷- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: هر کس مرا در راه حق و عدالت ببیند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)  
 ۸- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: هر کس مرا در راه حق و عدالت ببیند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)  
 ۹- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: هر کس مرا در راه حق و عدالت ببیند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)  
 ۱۰- امام حسن (علیه السلام) فرمودند: هر کس مرا در راه حق و عدالت ببیند، من و پدرم و اجداد من را در آن طایفه می بینم. (تذکره ائمه اطهار، ج ۱، ص ۱۸۸)

[illegible]

התאחדות המורים

## أجابه الإمام مالك خارج الموطن



2. أسماء ملكية الفاعل: (أسماء مملوكة) هي أسماء المملوكين، كقولهم: «أشترى فلان مملوكاً».

[illegible]



## العدد السابق



## قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متمسكاً بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرّر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

**أدب الهاتف**  
التيقال

[illegible]

من أسباب الطلاق



بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين

أسباب اختلاف

[illegible][illegible][illegible]



# الاذایة النکراء

التحریر



الله. ﴿الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ بالأقوال الرديئة، والكلمات الجارحة القبيحة، ثم لا يبالون به: ﴿وَيَقُولُوا هُوَ أَذُنٌ﴾ أي: إذا بلغه عنا بعض ما نقول، جئنا نعتذر إليه، فسيقبل منا؛ لأنه أذن، أي: يقبل كل ما يقال له، لا يميز بين صادق وكاذب، فكذبهم الله تعالى وقبح مقولتهم، وقال: ﴿قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ﴾ أي: أنه يقبل من قال له خيراً وصدقاً، فإنه أكمل الناس عقلاً، وأتمهم إدراكاً، وأتقهم رأياً وبصيرة؛ وأما إعراضه عن المنافقين الذين يعتذرون بين يديه بأعذار باطلة كاذبة، إنما هو امتثال لقوله تعالى: ﴿سَيُطْلَقُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ لَتَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ إِنَّهُمْ رَجَسٌ﴾ [95: النور].

وفي موضع آخر من القرآن العزيز قال الله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً﴾ [57: الأجنحة].

قال البيهقي: «ومعنى الأذى: هو مخالفة أمر الله تعالى وأرتكاب معاصيه، ذكره على ما يتعارفه الناس بينهم، والله عز وجل منزه عن أن يلحقه أذى من أحد، وإيذاء الرسول، قال ابن عباس: هو أنه شج في وجهه وكسرت رباعيته؛ وقيل: شاعر، ساحر، معلم، مجنون».

ففي البخاري (4974) من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: «قال الله: كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك، وشتمني ولم يكن له ذلك، فأما تكذبي أي فقله: لن يعيدني كما بداني، وليس أولي الخلق بأهون علي من إعادته؛ وأما شتمه أي فقله: اتخذ الله ولداً وأنا الأحد الصمد، لم ألد ولم أولد، ولم يكن لي كفواً أحد».

قال ابن كثير: «والظاهر أن الآية عامة في كل من أذاه بشيء، ومن أذاه فقد آذى الله، ومن أطاعه فقد أطاع الله».

إن مما ينقص الحياة ويذهب صفوها أن يطرق سمع العبد ما يحزنه ويسينه، ويغيظ قلبه، ويكسر خاطره؛ وإن أعظم ما يؤدي المسلم ويسيئه أن يسمع إذاية الله ورسوله ﷺ، وأنه كلما امتلأ قلبه إيماناً وحباً لله ورسوله، وعلماً بما يجب لهما من الحقوق كان تأله أشد وتوجهه أعظم، وإن الله تعالى قد نبأنا في كتابه أننا سنسمع من أهل الكفر والإشراك أذى كثيراً، قال الله تعالى: ﴿تَتَّبِعُوا فِي أُمُورِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً﴾ [التغاب: 161] الآية، أي من الطغن فيكم، وفي دينكم وكتابكم ورسولكم كما قال السعدي رحمه الله.

والأذى كثيراً ما يطلق في القرآن ويراد به الأذى باللسان، كتقوله تعالى: ﴿لَنْ يَرْضَوْكُمْ وَلَا آذَى﴾ [التغاب: 111]، أي أن غاية ما يصلون إليه من الأذى إذا لم يقدرُوا على الأذى باليد، فإنهم يؤذونكم بالقول والكلام، وكتقوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُوا هُوَ أَذُنٌ﴾ [61: التغاب]. وقوله: ﴿يَتَّبِعُ الَّذِينَ آمَنُوا لَاتَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا﴾ الآية [الأجنحة: 69]، وقال: ﴿وَلَا مُتَّخِذِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ﴾ [الأجنحة: 53].

فمعنى الأذى في كل هذه الآيات الإساءة في القول، وقد حرم الله على المؤمنين إذاية رسوله ﷺ مطلقاً، فقال سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ﴾ الآية [الأجنحة: 53]، قال البيهقي: «ليس لكم أذاه في شيء من الأشياء».

وإن الله عز وجل قد توعد من يؤدي رسوله الكريم بأنواع من الوعيد في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُوا هُوَ أَذُنٌ قُلْ أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يَوْمُنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةُ لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [سورة النور: 21] وهذه نزلت في المنافقين. فبحهم



وهذه المتابعة؛ وأما القيام بالمظاهرات، وحرق الأعلام والسفارات، وحمل اللافتات ورفع الأصوات بالتدنيد والشعارات، فهذه كلها أساليب دخيلة، وعن السنة بعيدة؛ بل إن من الإذابة لله ورسوله ﷺ ترك السنة والانشغال عنها بالبدعة؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وأهل البدع والجهل يفعلون ما هو من جنس الأذى لله ورسوله، ويدعون ما أمر الله به من حقوقه وهم يظنون أنهم يعظمونه، كما يفعل النصارى بالمسيح، فيضلهم الشيطان كما أضل النصارى وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا»<sup>(1)</sup>.

وأما من أذى الله ورسوله، وأذانا بإذائتهما فإننا نبشّره باللعنة في الدنيا والآخرة، والعذاب الأليم يوم القيامة، والحرب من الله عز وجل، ففي الحديث القدسي يقول الله تعالى: «مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ»<sup>(2)</sup>، وإن سيد الأولياء رسوله الكريم ﷺ؛ ولا ريب أن من حارب الله خاب وخسر، وشقي وتعرس؛ وإن ممّا يخفف ألم قلوبنا من هذه الإساءات المتعددة المتكررة الآثمة علمنا الجازم أن سنة الله تعالى قد مضت فيمن لم يتمكن المؤمنون منه، أي ممن يؤذي الله ورسوله.. أن الله تعالى ينتقم منه لرسوله ويضيقه إيّاه، كما قال تعالى: ﴿فَأَصْدَقَ بِمَا نُزِّلَ وَأَعْرَضَ عَنِ الْمُشْرِكِينَ﴾ ﴿إِنَّا كَفَيْكَ الْمُسْتَهْزِئِينَ﴾<sup>(3)</sup> [سورة الحجرات: 1]، وقال تعالى: ﴿وَرَبُّكَ شَانِئٌ هُوَ الْأَبْتَرُ﴾<sup>(4)</sup> [سورة النجم: 1]، قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فكل من شأنه أو أبغضه وعاداه، فإن الله يقطع دابره، ويمحق عينه وأثره»<sup>(5)</sup>؛ ومن أراد التأكد من هذه الحقيقة فما عليه إلا الرجوع إلى كتب التاريخ والتسير ويطالع فيها عواقب المؤذنين لمحمد ﷺ، بأي نوع من أنواع الإذابة القولية أو الفعلية واحداً واحداً مثل صناديد الكفر من قريش، وكسرى الذي مرّق كتاب رسول الله ﷺ، واستهزأ برسول الله ﷺ فأهلكه الله بعد ذلك بزمان يسير، ومرّق ملكه كل مرّق، ولم يبق لأكاسرة ملك بعده؛ قال العلامة السعدي: «فإنه ما تظاهر أحد بالاستهزاء برسول الله ﷺ وبما جاء به إلا أهلكه الله، وقتله شر قتلة»<sup>(6)</sup>؛ ومن تتبع قصص الأنبياء المذكورة في القرآن يجد أنهم إنما أهلكوا حين آذوا الأنبياء، وقابلوهم بقبيح القول أو العمل؛ قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «ولعلك لا تجد أحداً أذى نبياً من الأنبياء، ثم لم يتب؛ إلا ولا بد أن تُصيبه قارعة»<sup>(7)</sup>؛ فالحمد لله المنتقم من مثل هؤلاء الانجاس الأندال.

(1) «الأخثائية» (ص188).

(2) «صحيح البخاري» (6502).

(3) «الضارم المسلول على شاتم الرسول» (ص165).

(4) «تيسير الكريم» (ص435).

(5) «الضارم المسلول على شاتم الرسول» (ص165).

فقرن الله تعالى بين اسمه واسم نبيه ﷺ في الأذى، كما قرن بينهما في المحبة فقال: ﴿أَحَبُّ إِلَيْكُمْ رَبُّ اللَّهِ وَرَسُولُهُ﴾ [24: آل عمران]، وفي الطاعة والمعصية فقال: ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [13: آل عمران]، ﴿وَمَنْ يُعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [14: آل عمران]، وفي الرضا فقال: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [62: آل عمران]، ثم إن الله تعالى قد جعل طاعته من طاعته فقال: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [80: آل عمران]، ومبايعته مبايعته فقال: ﴿إِنَّ الْأَوَّلَ يُبَايِعُكَ إِنَّمَا يُبَايِعُكَ اللَّهَ﴾ [10: آل عمران]؛ فهذا كله لعلو منزلته ﷺ ورفع مكانته، وقد أوجب الله على عباده طاعته ومحبته وتعظيمه وتوقيره ونصره وتحكيمه والرضى بحكمه والتسليم له واتباعه والصلاة والتسليم عليه، ورد ما يتنازع فيه إليه، وتقديمه على النفس والأهل والمال ونحو ذلك ممّا يستحقه ﷺ من الحقوق بأبي هو وأمي.

وقد نبّه الله على هذا كله لما قدم على هذه الآية في التحذير من إذائته، بثنائه عليه هوسبحانه وتعالى وملائكته، وأمر عباده بالصلاة عليه كل وقت وكل حين، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [33: آل عمران].

لكن لما انتكست فطر الناس في هذه الأزمنة تحرّفت عندهم المفاهيم، فصار الاستهزاء والافتراء والسب والشتم والإهانة لسيد العالمين وخير الخلق أجمعين ﷺ هو من قبيل حرية التعبير، التي لا يمكن تضييقها ولا الحجر عليها، وقررت مواقع مشهورة عدم سحب الفيلم السيء المسيء من مواقعهم، ضاربين عرض الحائط بمشاعر المسلمين في مشارق الأرض ومغاربها الذين تقرّرت نفوسهم واثارت حفاظهم، وامتلكتهم سورة غضبية، فانقضوا غضباً ونصرةً لنبيهم الكريم صلوات الله وسلامه عليه، فجاء تصرف كثير منهم كتصرف أي تاجر غاضب إذا مس في أشرف شيء عنده؛ غير ملتفت لكلام أهل العلم ولا مبال به، ولا حكم الشرع؛ حتى إننا قرأنا وسمعنا من يزعم نصره رسول الله ﷺ، ودفع الإذابة عنه بالغناء والطرب!

وإننا ندعو كل مسلم غيور على عرض نبيه ﷺ، أن يفتش في قلبه وي طرح سؤالاً على نفسه: هل رسول الله ﷺ أحب إلي من ولدي ووالدي والناس أجمعين؟ ثم لينظر بعد ذلك إلى أفعاله وأقواله وعباداته هل هي موافقة لسنة ﷺ أم لا؟ فلا يزعم حب رسول الله ﷺ من لم يتبع سنته، ويقتف أثره وهديه، وليس ناصراً له من لم يصدق في كل ما أخبر، ولم يطعه فيما أمر، ولم ينته عما نهى عنه وزجر.

فالنصرة الحقيقية لرسول الله ﷺ إنما تكون بمثل هذا الحب،



# جزاء المخلصين من سورة النعم

عبد الحكيم دهاس  
□ ومهران

سورة النحل مكية كلها في قول الحسن، وعكرمة، وجابر بن زيد رحمهم الله؛ وقال ابن عباس رضي الله عنهما : هي مكية إلا ثلاث آيات<sup>(1)</sup>.

□ □ □

«وتسمى سورة النعم؛ فإن الله تعالى ذكر في أولها أصول النعم وقواعدها، وفي آخرها متمماتها ومكملاتها، فأخبر أنه خلق السماوات والأرض بالحق؛ ليستدل بهما العباد على عظمة خالقهما، وماله من نعم الكمال، ويعلم أنه خلقهما مسكنًا لعباده الذين يعبدونه بما يأمرهم به من الشرائع التي أنزلها على أنبياءه ورسله، ولهذا نزه نفسه عن شرك المشركين به؛ فقال: ﴿تَعَلَّى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [سورة النحل: 2]».

□ □ □

فأهم ما جاء في هذه السورة تعداد النعم والامتنان بها على الخلق، ولذلك يتكرر لفظ: ﴿لَكَر﴾ كما في قوله - عز وجل -: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ

(1) «الجامع لأحكام القرآن» القرطبي (65/10).

(2) «تيسير الكريم الرحمن» السعدي (436).

مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكَرَ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ ﴿١٠﴾ [سورة النحل: 10]. وقوله - عز وجل -: ﴿وَسَقَر لَكُمْ أَيْلٌ وَالنَّهَارَ وَاللَّيْلَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالشُّجُومَ مُسْقَرَاتٍ بِأَمْرِهِ﴾ [سورة النحل: 12]. وقوله - عز وجل -: ﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُغْتَلًا إِلَّا أَوْنَةً لَكُمْ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾ [سورة النحل: 13].

وهذه النعم المذكورة في هذه السورة العظيمة متعددة المجالات، وبدأ رب العزة بأشرف المخلوقات وهو الإنسان، فقال - عز وجل -: ﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ [سورة النحل: 14]. ومنها الأنعام، قال تعالى: ﴿وَالْأَنْعَمَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ﴾ [سورة النحل: 15]. ففيها الدفء بالأصواف والأوبار والأشعار والجلود والنياب والفرش والبيوت، والأكل منها، والجمال في حركتها وسكونها، وحمل الأثقال، والركوب عليها، ومن النعم الخيل والبغال والحمير، ومن النعم أيضًا ما جاء في قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكَرَ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ تُسِيمُونَ﴾ [سورة النحل: 16]. يُنْبِتُ لَكَرَ

بِهِ الزَّيْعَ وَالزَّيْتُونَ وَالنَّخِيلَ وَالْأَعْنَابَ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ لَكُمْ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَنْفَكُرُونَ ﴿١١﴾ [سورة النحل: 11]. ومن النعم تسخير الليل والنهار: ﴿وَسَخَّرَ لَكُمْ أَيْلٌ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالشُّجُومَ مُسْقَرَاتٍ بِأَمْرِهِ لَكُمْ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [سورة النحل: 12]. ومن النعم ما «ذرا الله ونشر للعباد من كل ما على وجه الأرض من حيوان وأشجار ونبات وغير ذلك مما تختلف ألوانه وتختلف منافعه، آية على كمال قدرة الله وعميم إحسانه، وسعة بره، وأنه الذي لا تتبغى العبادة إلا له وحده لا شريك له»<sup>(3)</sup>.

ومن النعم تسخير البحر، وما فيه من لحم طري، وحلية تلبس، وتسخير الفلك.

ومن النعم أيضًا تسخير الجبال العظام لئلا تميد الأرض وتضطرب بالخلق، فيسهل عليهم الحرث والبناء والسير عليها.

ومن النعم الألبان والنخيل والأعناب والعسل ونعمة الأزواج والبنين والحفدة... نعم يسر عدها مجردًا عن الشكر؛ فضلًا عن أداء شكرها،

(3) المصدر نفسه (437).

فإن نعمه الظاهرة والباطنة على العباد بعدد الأنفاس مما يعرف العباد ومما لا يعرفون، فهي أكثر من أن تحصى: ﴿وَلَا تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي تَحْصُونَهَا إِنَّهَا لَا تُحْصَى﴾ [٣١] ﴿وَلَا تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي تَحْصُونَهَا إِنَّهَا لَا تُحْصَى﴾ [٣٢] ﴿وَلَا تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ الَّتِي تَحْصُونَهَا إِنَّهَا لَا تُحْصَى﴾ [٣٣] وعن عائشة - رضي الله عنها وعن أبيها - قالت: «قدّرت رسول الله ﷺ ليلة من الفرائض؛ فالتصّته، فوقع يدي على بطن قدميه وهو في المسجد، وهما منصوبتان وهو يقول: «اللهم! إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»<sup>(4)</sup>.

□ □ □

إن هذه النعم المذكورة في سورة النعم هي للمخلصين في الدنيا، خالصة لهم يوم القيامة؛ كما قال تعالى: ﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [٣٢].

ومن الكلمات المضبوطة في هذا الصدد، ما وصّى به عمر بن الخطاب رضي الله عنه قاضيه أبا موسى رضي الله عنه قائلاً: «فَمَنْ خَلَصَتْ نِيَّتُهُ فِي الْحَقِّ وَلَوْ كَانَ عَلَى نَفْسِهِ كِفَاهُ اللَّهِ مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ تَزَيَّنْ لَهُمْ بِمَا لَيْسَ فِي قَلْبِهِ شَانَهُ اللَّهِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لَا يَقْبَلُ مِنَ الْعِبَادِ إِلَّا مَا كَانَ لَهُ خَالِصًا، وَمَا ظَنُّكَ بِبُيُوتِ اللَّهِ فِي عَاجِلِ رِزْقِهِ وَخَزَائِنِ رَحْمَتِهِ»<sup>(5)</sup>.

قال ابن القيم رحمته الله: «يريد به

(4) «صحيح مسلم» (486).

(5) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (150/10).

تعظيم جزاء المخلص وأنه رزق عاجل؛ إما للقلب أو للبدن أو لهما، ورحمته مدخرة في خزائنه، فإن الله سبحانه يجزي العبد على ما عمل من خير في الدنيا ولا بد، ثم في الآخرة بوفيه أجره، كما قال تعالى: ﴿وَلَنَكْمُو قُورَظَكُمْ أَجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [١٨5]، فما يحصل في الدنيا من الجزاء على الأعمال الصالحة ليس جزاء توفية... وقد دل القرآن في غير موضع على أن لكل من عمل خيراً أجرين<sup>(6)</sup>.

□ □ □

### وقد دل القرآن في غير موضع على أن لكل من عمل خيراً أجرين

وهو موضوعنا من هذه السورة العظيمة، فقد جاءت أربع آيات منتظمة في هذه السورة، كل منها يقرر أن للمخلصين جزاءين، الأول في الدنيا والثاني في الآخرة.

الآية الأولى: قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾ [٣٠].

الآية الثانية: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنُؤِنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآجِرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ [١١].

الآية الثالثة: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهُ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [١٧].

الآية الرابعة: قال فيها عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿إِنْ يَرَوْهُ كَانَتْ أُمَّةً قَاتِلًا لَّيْلَةً حَنِيفًا وَلَوْ بَكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [١٣].

(6) «إعلام الموقعين» (125/2).

شاكراً لَنَعْمُو أَجْرَتَهُ وَهَدَنَهُ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ [١٦] وَمَا آتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَآتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ [١٧] ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ أَنْتَ مِلَّةٌ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَشْرِكِينَ [١٨].

□ □ □

فقد تكرّر هذا المعنى في هذه السورة دون غيرها في أربعة مواضع لسرّ بديع، فإنها سورة النعم التي عدّد الله سبحانه فيها أصول النعم وفروعها، فعرف عباده أن لهم عنده في الآخرة من النعم أضعاف هذه بما لا تدرك كثرتهم، وأن هذه من بعض نعمه العاجلة عليهم.

وقد «آتى خليله أجره في الدنيا من النعم التي أنعم بها عليه في نفسه وقلبه وولده وماله وحياته الطيبة»<sup>(7)</sup>.

فأما النعمة التي أنعم الله بها عليه في نفسه، هي التي في قول الله تعالى: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [١٢٤]، وأما التي على قلبه، فقد قال تعالى: ﴿إِذْ جَاءَ رَبُّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ [٨٤]، وأما التي على ولده، فقال تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ [27]، وأما التي في ماله، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [٣١]، وقال - عز وجل -: ﴿وَنَجِّنِيْنَهُ وَلَوْطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ [٦٧].

وقال تعالى في بيان حسنات الدنيا التي أوتيتها إبراهيم عليه السلام: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَىٰ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا﴾ [١١]، وقال سبحانه: ﴿وَبِذَلِكَ جُعِلَتْ آيَاتُنَا

(7) «إعلام الموقعين» (163/2، 164).



إِذْ هَبْنَا عَلَى قَوْمِهِ نَفْعًا دَرَجَاتٍ مِّنْ فَتْنَةٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٢﴾ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ﴿٨٣﴾ وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِّنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٤﴾ وَاسْمِعِيلَ وَالْإِسْحَاقَ وَيُوشَعَ وَثَمَارًا وَكُلًّا فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٨٥﴾ وَمِن آبَائِهِمْ ذُرِّيَّتِهِمْ وَإِخْوَانَهُمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٨٦﴾ [سورة الأنعام: ٨٢-٨٦] وقال تعالى: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَءَاتَيْنَاهُ إِجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَنِ الصَّالِحِينَ﴾ ﴿١٧﴾ [سورة النحل: ١٧].

ولعل تكرار هذا المعنى في المواضع الأربعة من سورة النحل لتأكيد أن جميع أصناف أهل الجنة قد ضمن الله لهم الحياتين معاً.

فآية الأولى وصفتهم بالمتقين، وهم الذين آمنوا بالله ورسوله؛ فقد قال الله تعالى: ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾ ﴿٣١﴾ [سورة النحل: ٣١]، وفي الآية الأخرى قال عز وجل: ﴿سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [النحل: 21]، وهم الصديقون؛ لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ [النحل: 19].

والآية الثانية وصفتهم بالمهاجرين بعد الاعتداء عليهم، وهم الشهداء. والثالثة وصفت المؤمنين بالصالح. والرابعة وصفت أبا الأنبياء. هكذا جاء ترتيبهم في سورة النعم، ولهذا جاؤوا في سورة النساء موصوفين

بالمعصية عليهم؛ حيث قال الله تعالى: ﴿وَمَن يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّالِحِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ ﴿٩٠﴾ [سورة النحل: ٩٠]، فانظر كيف جاءت القسمة رباعية؛ والله أعلم.



ونعم المخلصين وحسانتهم في هذه الدنيا المذكورة مجملة في سورة النحل (النعم) جاء تفصيلها في مواضع أخرى من القرآن الكريم، من ذلك:

□ الوقاية من الشيطان وغوايته، ولم يشهد على نفسه بالعجز أمام خصلة قط إلا خصلة الإخلاص، كما قال تعالى عنه: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ شَيْئًا وَلَا أَتَمْلِكُ أَن يَقُولَ الْمَلَائِكَةُ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا عَمَلٌ صَالِحٌ إِلَّا مَن عَصَى اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ ﴿١٠٠﴾ [سورة النحل: ١٠٠].

□ صرف السوء والفحشاء عنهم، قال الله تعالى: ﴿كَذَلِكَ نَصْرِفُ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ إِنَّهُ مِن عِبَادِنَا الْمُتْلِحِينَ﴾ ﴿١١﴾ [سورة النحل: ١١] قال ابن القيم: «السوء: العشق، والفحشاء: الزنا، فالمخلص قد خلص حبه لله، فخلصه الله من فتنة عشق الصور، والمشارك قلبه متعلق بغير الله، لم يخلص توحيده وحبه لله عز وجل» (٩)، فالمخلص يقيه الله الزنا وشرك العشق، وسببه هو الشيطان؛ لأنه الداعي إلى ذلك المزيّن له، قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَأْمُرُكُم بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾ ﴿٣٣﴾ [سورة النحل: ٣٣]، وما أحوج المرء إلى أن يعصمه ربه من فتن الدنيا التي قال عنها النبي ﷺ: «مَا تَرَكْتُ بَعْدِي فِتْنَةٌ،

(8) «إغاثة اللهنان» (141/2).

هِيَ أَضَرُّ عَلَى الرِّجَالِ مِنَ النِّسَاءِ» (9).

□ وإذا أخذ من العبد شيء قاله يؤتيه. بسبب إخلاصه. خيراً منه؛ قال الله تعالى: ﴿إِن يَسْلَمْ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُّؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ﴾ [سورة النحل: 70].

□ الإخلاص سبب للنجاة من الغرق وسائر المحن؛ قال الله تعالى: ﴿فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ ﴿٦٥﴾ [سورة النحل: ٦٥]، فهؤلاء أخلصوا مرة؛ فاستجاب الله لهم، فكيف بمن حياته كلها إخلاص!

□ معية الله جلّ وعلا. للمخلصين، وهذا ما ختمت به سورة النعم؛ قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ﴾ ﴿١٢٨﴾ [سورة النحل: ١٢٨].



هذه بعض بركات الإخلاص في الدنيا، وإنما جزاء التوفية يكون يوم القيامة، والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء، والله واسع عليم، يختص برحمته من يشاء، والله ذو الفضل العظيم.

فاللهم! إنا نعوذ بك من أن نشرك بك شيئاً ونحن نعلم، ونستغفر لك ما لا نعلم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وآله وصحبه.



(9) «صحيح مسلم» (2740).





## إِلَّا أَخَذَ أَيْسَرَهُمَا..

توفيق عمروني

عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ:

«مَا خَيْرَ رَسُولٍ لِلَّهِ ﷺ فِي أَمْرَيْنِ قَطُّ إِلَّا أَخَذَ أَيْسَرَهُمَا مَا لَمْ يَكُنْ إِثْمًا، فَإِنْ كَانَ إِثْمًا، كَانَ أَبَعَدَ النَّاسِ مِنْهُ، وَمَا انْتَقَمَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِنَفْسِهِ، إِلَّا أَنْ تَنْتَهَكَ حُرْمَةَ اللَّهِ، فَيَنْتَقِمَ لَهُ بِهَا».

□ □ □

□ روى هذا الحديث عن عائشة جمع من الرواة:

□ عروة بن الزبير: أخرجه مالك في «الموطأ» (2627)

عن الزُّهري عنه؛ ومن طريقه رواه البخاري (3560)، (6126)، ومسلم (2327)، وأبو داود (4785)، وأحمد (24846، 25485، 25557، 26262)، وأبو يعلى (4382).

وقد رواه هشام وعثمان ابناً عروة عنه أيضاً، كما تابع مالكا جماعة، وهم: منصور بن المتمر، والأوزاعي، وأبو أويس عبد الله بن عبد الله، وعقيل بن خالد، ويونس ابن يزيد، ومعمّر، وغيرهم.

وهذه الروايات تجدها عند البخاري في «صحيحه»

(6786)، وإسحاق بن راهويه في «مسنده» (811).

(813)، وعبد الرزاق في «مصنّفه» (17942)، وأحمد

(24034، 24549، 24830، 24985، 25288،

25756، 25871، 25923، 25956)، وابن أبي

شيبه في «مصنّفه» (26888)، والحميدي في «مسنده»

(260)، وعبد بن حميد في «مسنده. المنتخب» (1479).

وأبو يعلى في «مسنده» (4452)، وابن الجارود في

«المنتقى» (807)، وابن حبان في «صحيحه» (488)، والحاكم في «المستدرک» (670/2)، والخرائطي في «مكارم الأخلاق» (78)، والطبراني في «الأوسط» (4266، 7651)، وفي «مكارم الأخلاق» (59)، وابن الأعرابي في «معجمه» (1184، 160)، وابن بشران في «أمالیه» (299، 915، 1461)، وأبو نعيم في «الحلیة» (7/366، 8/126).

وفي بعض طرقه بلفظ: «وَمَا عَرَضَ عَلَيْهِ أَمْرَانِ أَحَدُهُمَا أَيْسَرُ مِنَ الْآخَرِ، إِلَّا أَخَذَ بِأَيْسَرِهِمَا...»، وفي لفظ: «وَلَا عَرَضَ لَهُ أَمْرَانِ إِلَّا أَخَذَ بِالَّذِي هُوَ أَيْسَرُ».

□ عطاء، عن عائشة قالت: «مَا خَيْرَ رَسُولٍ لِلَّهِ ﷺ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا».

أخرجه الطبراني في «الأوسط» (2918) من طريق عبد الرحمن ابن صالح الأزدي قال: نا عبد الله بن نمير، عن عبد العزيز ابن سياه، عن حبيب بن أبي ثابت عنه.

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن حبيب إلا عبد العزيز».

□ أبوسلمة، عن عائشة، قالت: «مَا خَيْرَ رَسُولٍ لِلَّهِ ﷺ بَيْنَ أَمْرَيْنِ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا، مَا لَمْ تَكُنْ فِيهِ مَعْصِيَةٌ، فَإِذَا كَانَ مَعْصِيَةٌ فَهُوَ أَبَعَدَ النَّاسِ مِنْهُ».

أخرجه الطبراني في «الأوسط» (7434) من طريق يحيى ابن الفضل الخرقى، ثنا أبو عامر العقدي، ثنا عبد الله بن بديل ابن ورقاء الحراني، عن الزُّهري عنه.

قال الطبراني عقب هذا الحديث وحديث آخر بنفس السند: «لم يرو هذين الحديثين عن الزُّهري، عن أبي سلمة، عن عائشة إلا عبد الله بن بديل، تفرد بهما أبو عامر العقدي؛ ورواهما أصحاب الزُّهري، عن عروة بن الزبير،



وهذا إسناد ضعيف، لأنَّ عبد الله بن بديل، وإن كان استشهد به البخاري، وقال عنه يحيى بن معين: «صالح»، فهو لا يتحمل مخالفة أصحاب الزهري الذين رووه على الجادة، لذا قال عنه ابن عدي: «له أحاديث، مما تكرر عليه الزيادة في مثله أو إسناد». **□**

**□ أبو حمزة أن عائشة قالت: «ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما...»**

أخرجه الطبراني في «مسند الشاميين» (1996) من طريق عبد الله بن صالح، حدثني معاوية بن صالح، أن أبا حمزة، حدثه به؛ وفيه زيادة.

وهذا إسناد منقطع، فإنَّ أبا حمزة وهو عيسى بن سليم العنسي الحمصي لم يدرك عائشة ولم يسمع منها.

**□** وورد الحديث من طرق أخرى عن بعض الصحابة **رضي الله عنهم**:

◇ عن أبي هريرة **رضي الله عنه** قال: «ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين إلا اختار أيسرهما».

أخرجه البزار في «مسنده» (9880)، والطبراني في «الأوسط» (4187)، وأبو نعيم في «الحلية» (13/3)، وأبو أحمد الحاكم في «فوائد» (65) من طريق سهل بن زياد الطحان، عن أيوب السخيتاني، عن محمد بن سيرين عنه.

قال البزار: «وهذا الحديث لا أعلم رواه إلا سهل بن زياد وهو رجل بصري حدث عنه غير واحد من أهل البصرة، ليس به بأس ولم يتابع على هذا الحديث».

قال الهيثمي في «المجمع» (16/9): «رواه البزار والطبراني في «الأوسط»، وفيه من لم أعرفه».

◇ عن أنس **رضي الله عنه** قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اجتمع أمران قط إلا كان أحبهما إلى الله عز وجل أيسرهما».

رواه عنه أبان؛ أخرجه الحارث بن أبي أسامة في «مسنده» بغية الحارث» (488) عن داود بن المحبر، ثنا محمد بن سعيد، عنه؛ قال البوصيري في «إتحاف المهرة» (461/4): «هذا إسناد ضعيف؛ قلت: فيه داود بن المحبر وهو متروك عند أئمة هذا الشأن».

ورواه عنه حميد الطويل؛ أخرجه الطبراني في «الأوسط» (9152)، «الصغير» (1100) من طريق عبيد الله بن محمد الجعفي، حدثني عمي عمر بن محمد، عن محمد بن عجلان، عنه؛ وفيه: «وما عرض عليه أمران قط إلا اختار أيسرهما، ما

لم يكن فيه لله سخط، فإن كان لله فيه سخط كان أبعد الناس منه».

قال الطبراني: «ثم يروى هذا الحديث عن محمد بن عجلان إلا عمر بن محمد الجعفي، تفرد به عبيد الله بن محمد الجعفي من ولد عبد الله بن جعش بن رثاب الأسدي، نسيب زينب **رضي الله عنها**».

وعمر بن محمد الجعفي وابن أخيه عبيد الله لم أجد لهما ترجمة.

لذا قال الهيثمي في «المجمع» (16/9): «رواه الطبراني في «الأوسط» و«الصغير»، وفيه من لم أعرفهم».



## فقه الحديث:

قولها: «إلا أخذ أيسرهما» أي أسهلها.

قولها: «ما لم يكن إثمًا» أي ما لم يكن الأسهل مقتضياً للإثم، فإنه حينئذ يختار الأشد.

**□** اختلفت أنظار العلماء فيمن هو المخير للنبي ﷺ؟ أهو الله عز وجل أم غيره من المخلوقين؟

**□** فاحتل بعضهم أن هذا التخيير ليس من الله تعالى؛ وعلى ذلك بأن الله لا يخير رسوله ﷺ بين أمرين عليه في أحدهما إثم أو معصية.

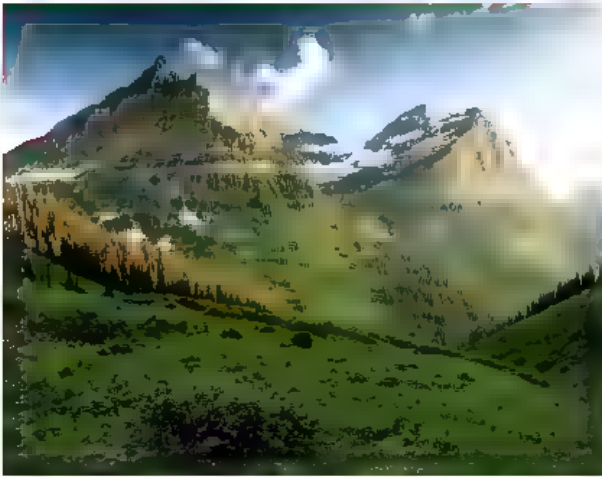
قال ابن بطال: «فمعنى هذا الحديث ما خير رسول الله ﷺ أصحابه بين أن يختار لهم أمرين من أمور الدنيا على سبيل المشورة والإرشاد، إلا اختار لهم أيسر الأمرين ما لم يكن عليهم في الأيسر إثم؛ لأن العباد غير معصومين من ارتكاب الإثم»<sup>(1)</sup>.

**□** واحتل آخرون أن يكون هذا التخيير من الله تعالى، فيخيره فيما فيه عقوبتان أو فيما بينه وبين الكفار من القتال وأخذ الجزية أو في حق أمته في المجاهدة في العبادة أو الاقتصاد، وكان يختار الأيسر في كل هذا.

وألف الحافظ ابن حجر النظر إلى نكتة أخرى وهي: «إذا حملناه على ما يقضي إلى الإثم أمكن ذلك، بأن يخيره بين أن يفتح عليه من كنوز الأرض ما يخشى من الاشتغال به أن لا يتفرغ

(1) شرح ابن بطال على البخاري (405/8).





قال ابن عبد البر في «التمهيد» (8/146): في هذا الحديث دليل على أن المرة ينبغي له ترك ما عسر عليه من أمور الدنيا والآخرة، وترك الإلحاح فيه إذا لم يضطر إليه، والميل إلى اليسر أبداً، فإن اليسر في الأمور كلها أحب إلى الله وإلى رسوله، قال تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: 185]. فمن أصول هذا الدين وقواعد شرعه اليسر وتجنب الحرج، وما يشق على الناس، فالشرعة لم تقصد بالتكاليف والعبادات المشقة والإعناء، وإنما قصد بالشرعة اليسر والتخفيف، فإله تعالى يقول: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: 185]. ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمُ الْيُسْرَ مِنَ حَرْجٍ﴾ [البقرة: 78]. ويقول تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلُقَ الْإِنْسَانِ صَوِيفًا﴾ [البقرة: 185]. ويقول: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرْجٍ وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ..﴾ [البقرة: 61]. وفي البخاري (6128) قال ﷺ لأصحابه: «عندما بال الأعرابي في المسجد، دَعُوهُ، وأهريقوا على بَوْلِهِ دُوبًا مِنْ مَاءٍ، أَوْ سَجَلًا مِنْ مَاءٍ، فَإِنَّمَا بَعَثْتُمْ مُسِيرِينَ وَلَمْ تَبْعَثُوا مُعَسِّرِينَ»، وفي «الصحيحين» من حديث أس بن سَدٍّ قال النبي ﷺ: «يسرُّوا ولا تعسِّروا، وبشِّروا ولا تنفِّروا» وفي لفظ: «وسكِّروا ولا تنمِّروا» (9).

والذي يؤكد هذه الحقيقة ما علم بالاضطرار من دين الإسلام من مشروعية الرخص، كرخصة الفطر والقصر والجمع بين الصلاتين، وتناول المحرمات عند الضرورة وخشية الهلاك، بل إن الشارع الحكيم قد رغب في العمل بالرخص، وحث على ذلك، قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ أَنْ تُؤْتَى رُخْصُهُ، كَمَا يَكْرَهُ أَنْ تُؤْتَى مَعْصِيَتُهُ» (10).

(9) البخاري (6125)، ومسلم (1734).

(10) أخرجه أحمد (5866) من حديث ابن عمر رض.

للعبادَة مثلاً، وبين أن لا يؤتية من الدنيا إلا الكفاف فيختار الكفاف، وإن كانت الشعة أسهل منه، والإثم على هذا أمر نسبي لا يراد منه معنى الخطيئة لثبوت العصمة له» (2).

■ وأما عن قولها: «ما لم يكن إثمًا» قالوا: فيتصور إذا خيره الكفار والمنافقون، فأما إن كان التغيير من الله تعالى أو من المسلمين فيكون الاستثناء منقطعاً (3).

وذهب بعضهم إلى أن التغيير في أمر الدنيا، وأما أمر الآخرة فكلما صعب كان أعظم ثواباً كما قال ابن التين (4).

والصواب مع من ذهب إلى أن الحديث يحتمل الأمرين، فلفظ «خير» جاء بصيغة المبني لما لم يسم فاعله؛ ليكون أعم من قبل الله أو من قبل المخلوقين (5).

قال الباجي في «المنتقى» (7/209): «يُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ بِذَلِكَ مَا خِيَرَهُ اللَّهُ بَعْدَ وَجَلِّ بَيْنَ أَمْرَيْنِ مِنَ الْأَعْمَالِ مِمَّا يَكْلِفُهُ أَمْتُهُ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا وَأَرْفَقَهُمَا بِأَمْتِهِ».

ويُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ مَا خِيَرَهُ اللَّهُ تَعَالَى بَيْنَ عَقُوبَتَيْنِ يَنْزِلُهُمَا بَعْدَ عَصَاةٍ وَخَالَفَهُ إِلَّا اخْتَارَ أَيْسَرَهُمَا.

ويُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ بِذَلِكَ مَا خِيَرَهُ أَحَدٌ مِنْ أَمْتِهِ مِمَّنْ لَمْ يَدْخُلْ فِي طَاعَتِهِ وَلَا آمَنَ بِهِ بَيْنَ أَمْرَيْنِ كَانَ فِي أَحَدِهِمَا مَوَادَعَةٌ وَمُسَالَمَةٌ، وَفِي الْآخَرِ تَحَارُؤٌ أَوْ مَشَاقَّةٌ إِلَّا اخْتَارَ مَا فِيهِ الْمَوَادَعَةُ (6)، وذلك قبل أن يؤمر بالمجاهدة ومنع المَوَادَعَةُ.

ويُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ بِهِ جَمِيعَ أَوقَاتِهِ، وذلك بأن يخيره بين الحرب وأداء الجزية، فإنه كان يأخذ بالأسير قبل منهم الجزية (7).

ويُحْتَمَلُ أَنْ يُرِيدَ بِهِ أَنَّ أَمْتَهُ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَخِيَرُوهُ بَيْنَ التَّزَامِ الشَّدَّةِ فِي الْعِبَادَةِ، وَبَيْنَ الْأَخْذِ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ ذَلِكَ إِلَّا اخْتَارَ لَهُمْ أَيْسَرَهُمَا رَفَقًا بِهِمْ، وَنَظَرًا لَهُمْ، وَخَوْفًا أَنْ يَكْتَبَ عَلَيْهِمْ أَشَقُّهُمَا فَيَعْجزُوا عَنْهَا (8).

(2) فتح الباري (575/6).

(3) إكمال الملم (291/7)، وانظر «شرح النووي على مسلم» (83/15).

(4) نقله عنه أحمد بن حنبل في «لمتعة» (86/12).

(5) انظر: «شرح القسطلاني على البخاري» (31/6).

(6) كما حصل مع مشركي قريش في صلح الحديبية.

(7) أخذ الجزية يسر من القتال؛ لأن فيه مصححة بقائهم تحت حكم الإسلام، ويشاهدون تطبيق حكمه عليهم، فيكون هذا لاحتكاك وهذه المشاهدة سبباً لإسلامهم، بخلاف ما لو قاتلهم واستأصلهم، فإن ذلك فيه مضرة قد تقوّت عليهم هذه لمصلحة العظمة.

(8) فالأكثر من العبادة الذي يحصل معه الخلل ثم الانقطاع ليس بمحمود، بل هو القليل الذي يدوم عليه صاحبه فهو أعمد وأحب إلى الله ﷻ. وإن أحب العمل إلى الله ما «دوم عليه صاحبه»، وإن قل، وكذلك جهاد النفس في العبادة يفضي إلى إهلاكها ممنوع في الشرع.



وقال ابن عبد البر في «الاستذكار» (275/8) عند شرحه للحديث الذي نحن بصدده: «وفي هذا الحديث أيضاً دليل على أن الأخذ برخصة الله أولى لذوي العلم والحج من الأخذ بالشدة، فإن الله يحب أن تؤتى رخصه، كما يحب أن ينتهي عن محارمه، وتجنب عزائمه».

ومما يزيد تأكيد هذه الحقيقة أيضاً النصوص النبوية الصحيحة والصريحة في النهي عن التعمق والتكلف والسبب في الانقطاع عن دوام الأعمال<sup>(11)</sup>، كقوله ﷺ: «إن الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلا غلبه»<sup>(12)</sup>.

وقد أجمع العلماء على أن الله تعالى لم يكلف عباده بما لا طاقة لهم به، فضلاً عنه ورحمة؛ فهذا هو الأصل العام في جميع الأحكام، وإذا عرّض للتكلف عند العمل ببعض ما كلف به حرج ومشقة، فإن الشارع يخفف هذا الحكم، إما بإسقاطه كله، أو بإسقاط بعضه، أو بالتخفيف بين فعله وتركه، أو بإبداله بشيء أخف منه، ونحو ذلك من أنواع التحفيف، لدفع المشقة ورفع الحرج.

ويصحب العلماء قواعد فقهية مستمدة من نصوص الكتاب والسنة تضبط هذا الأصل العظيم. بل إن من قواعد الفقه الإسلامي الكبرى، قاعدة «المشقة تجلب التيسير»، وحفوها بأخرى تحدد معالم رفع الحرج والتيسير وأن الأمر ليس موكلاً إلى الأهواء والأذواق كقاعدة «الضرورات تبيح المحظورات»، وأن الضرورة تقدر بقدرها، ونحوها؛ فالترخّص في الشرع استثناء فلا يتوسّع فيه، حتى يحل محل الأصل، كما لا يمكن الإخلال به وإهماله، لذا كان لزماً أن يرجع فيه إلى العالم العاقل الورع، ساق ابن عبد البر بإسناده إلى شفيان بن عيينة عن معمر بن عتبة أنه قال: «إنما العلم أن تسمع بالرخصة من ثقة، وأما التشديد فيحسنه كل أحد»<sup>(13)</sup>.

وعلى هذا المعنى تحمل كلمات السلف رحمهم الله، التي فيها الإرشاد إلى الأخذ باليسر، كقول عطاء بن أبي رباح رحمه الله: «إذا تنازعك أمران، فأحمل المسلمين على أيسرهما»<sup>(14)</sup>. وقول إبراهيم النخعي رحمه الله: «إذا تخالفتك أمران فظن أن أحبهما إلى الله يسرهما»<sup>(15)</sup>.

(11) انظر: «المواقيت» (204/2 وما بعدها)، و«قواعد الأحكام» (1/2925)، و«رفع الحرج في الشريعة الإسلامية» (ص173 وما بعدها) ليعقوب الياحسين، (12) أخرجه البخاري (39)، (13) «الاستذكار» (275/8)، (14) أخرجه ابن أبي شيبة في «مسنّده» (26478) بإسناد صحيح، (15) أخرجه أبو يوسف في «الأثر» (888).

بل إن الفقه كل الفقه هو في تحديد الأيسر وتقديره في الخير والشر، قال الشافعي رحمه الله: «ليس العاقل الذي يدفع بين الخير والشر فيختار الخير، ولكن العاقل الذي يدفع بين الشرين فيختار أيسرهما»<sup>(16)</sup>.

#### □ فهم سقيم:

يستدل بهذا الحديث بعض من يتصدّر للإفتاء ويظن نفسه أنه يسلك منهج التيسير ورفع الحرج على الناس، ويفهم من مثل هذا الحديث أنه يحق للمرء أن يتخير الأيسر من أقوال أهل العلم وأهلها، ولو لم يسعها نص ولا دليل؛ بل وإن صادقت نصاً صريحاً أو دليلاً صحيحاً، وهذا مسلك غير منبسط وفهم عن الجادة بعيد، وإن السلف قد ذموا هذا الطريق وسالكه، وحذروا منه ونفروا؛ لما فيه من الشر والفساد ودهاب الدين ورفقه، قال إسماعيل بن إسحاق القاضي: «دخلت على المعتضد، فدفع إلي كتاباً، نظرت فيه فكأنه قد جمع له الرخص من زلل العلماء، وما احتج به كل منهم لنفسه، فقلت له: يا أمير المؤمنين! مصنف هذا الكتاب زنديق، فقال: لم تصح هذه الأحاديث؟

قلت: الأحاديث على ما رويت، ولكن من أباح المسكر لم يبح المتعة، ومن أباح المتعة لم يبح الفناء والمسكر، وما من عالم إلا وله زلة، ومن جمع زلل العلماء ثم أخذ بها ذهب دينه؛ فأمر المعتضد فأحرق ذلك الكتاب»<sup>(17)</sup>.

وقال ابن عبد البر في شرحه لحديث الباب: «وفي معنى هذا الأخذ برخص الله تعالى، ورخص رسوله ﷺ، والأخذ برخص العلماء ما لم يكن القول خطأ بيّناً».

وبن أهل العلم قد شددوا على من لا يستفتي إلا من عرف بالتساهل، أو إذا تعددت عليه الأقوال عمد إلى ما يوافق هواه دون نظر إلى علم المفتي أو ورعه أو دليله، قال الشاطبي: «ومنى خيرنا المقلدين في مذاهب الأئمة؛ لينتقوا منها أطيبها عندهم لم يبق لهم مرجع إلا اتباع الشهوات في الاختيار، وهذا مناقض لمقصد وضع الشريعة»<sup>(18)</sup>.

والله أعلم؛ وصلى الله وسلم على نبيه وآله وصحبه أجمعين.



(16) أخرجه توتيم في «الحلية» (139/9)، (17) «تاريخ دمشق» (203/71)، و«سير النبلاء» (465/13)، (18) «المواقيت» (78/5).



# التوحيد



خليفة لاهلالي

مرحلة محستير لمدة لسنة

بالاستثناء بقوله «الْأَبْحَقُ الْإِسْلَامُ»<sup>(1)</sup>. وقال البغوي: «قوله: «وَحِسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ» معناه فيما يستسرون به، دون ما يُعلون به من الأحكام الواجبة عليهم في الظاهر: فإنهم إذا أخلوا شيء مما يلزمهم في الظاهر يطالبون بموجبه»<sup>(2)</sup>.

## التوحيد وقبول العمل

فإن التوحيد أساس قبول الأعمال: فلا تصح إلا إذا قامت على ساقه، ولا تقبل ممن لم يأت بأصله، أو أخل بشرطه، لقوله ﷺ لمعاذ رضي الله عنه حين أرسله إلى اليمن: «فَلْيَكُنْ أَوَّلُ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَى أَنْ يُوحِدُوا اللَّهَ تَعَالَى فَإِذَا عَرَفُوا ذَلِكَ فَأَحْبِرْهُمْ أَنَّ اللَّهَ فَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ»<sup>(3)</sup>، حيث رتب ﷺ مخاطبتهم بالفرائض على قبول التوحيد، ومثله قوله ﷺ لعلي رضي الله عنه حين أعطاه الرؤية يوم خيبر «أَمُذَّ عَلَى رِسْلِكَ، حَتَّى تَنْزَلَ بِسَاحَتِهِمْ ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ، وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ»<sup>(4)</sup> (فتح الباري) (349/12).

(5) «شرح السنّة» (67/1)، و«شرح مسلم» للنووي (156/1).

(6) ليحاري (7372) واللفظ له.. ومسلم (19) من حديث عبد الله بن عباس رضي الله عنه

الجلية، لا الأسرار الخفية، فإذا دخل في صيغة الإسلام بالشهادتين، طُوب بعدُ بحقهما، ولو ازعمهما، وهو الإتيان ببقية مباني الإسلام<sup>(3)</sup>.

قال الحافظ ابن حجر: «وفيه منع قتل من قال: لا إله إلا الله، ولو لم يزد عليها، وهو كذلك، لكن هل يصير بمجرد ذلك مسلمًا الرَّاجح: لا، بل يجب الكف عن قتله حتى يُختبر؛ فإن شهد بالرسالة، والتزم أحكام الإسلام، حُكِمَ بإسلامه، وإلى ذلك الإشارة

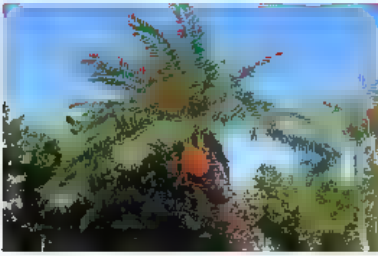
(3) وعليه يحمل باقي الروايات التي تصرّح بإصافه بضم الصلاة وإتياء أركاءه إلى الشهادتين في شرط عصمة الدم كحديث بن عمر رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ قال: «مَنْ قَاتَلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِأَحَدٍ مِنْ رُسُلِي فَهُوَ كَقَتْلِ النَّاسِ» (رواه البخاري (25)، ومسلم (22)، وانظر كلام ابن رجب في «جامع العلوم والحكم» (ص 110) وما يمداه

## التوحيد وعصمة الدم والخالص

من المعلوم بالضرورة أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كان يقبل من كل من جاءه يريد الدخول في الإسلام كلمة التوحيد فقط، ويعصم بذلك دمه، ويحفظ ماله، له ما للمسلمين، وعليه ما عليهم، فمن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال ﷺ: «أَمَرْتُ أَنْ يُقَاتَلَ النَّاسُ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ: فَقَدْ عَصِمَ مِنِّْي نَفْسُهُ وَمَالُهُ، لَا بَحْقَهُ، وَحِسَابُهُ عَلَى اللَّهِ»<sup>(1)</sup>، وقد أكره رضي الله عنه على أسامة ابن زيد رضي الله عنه قتله لمن قال: (لا إله إلا الله) لما رفع عليه السيف بدعوى أَنَّهُ قَاتَلَهَا تَعَوُّذًا، واشتد تكبيره عليه<sup>(2)</sup>؛ لأنَّ أحكام الإسلام إنما تُدار على الظواهر

(1) البخاري (2946)، ومسلم (21)

(2) البخاري (4269)، ومسلم (96)



قال كان النبي ﷺ يدعو عند الكرب يقول: «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الْعَظِيمُ الْحَلِيمُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَرَبُّ الْأَرْضِ، وَرَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ»<sup>(13)</sup>.

قال ابن القيم رحمه الله تحت فصل التوحيد مفزع أعدائه وأوليائه: «فأما أعداؤه فينجيهم من كُرب الدنيا، وشدائدها: ﴿يَا رَكْبُوا فِي الْمَلِكِ دَعُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْوَلِينَ فَلَمَّا نَجَّيْنَاهُمْ إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ﴾ [65: آل عمران]. وأما أولياؤه فينجيهم به من كُربات الدنيا والآخرة، وشدائدهما. إلى أن قال: فما دُفعت شدائد الدنيا بمثل التوحيد، ولذلك كان دعاء الكرب بالتوحيد، ودعوة ذي النون<sup>(14)</sup> التي ما دعا بها مكروب الإفرج الله كربه بالتوحيد، فلا يلقى في الكرب العظام إلا الشُّرك، ولا يُنجي منها إلا التوحيد، فهو مفزع الخليقة، وملجؤها، وحصنها، وغياثها، وبالله التوفيق»<sup>(15)</sup>.

13، لبحاري (6346)، ومسلم (2730)  
14، رواه أحمد مطولاً (1462) والترمذي (3505) عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ «دُعَاةُ دِي لُبُّوْزٍ إِذَا دُعِيَ وَهُوَ فِي بَطْنِ لَحُوتٍ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ شَهِيدٌ لِي كُنْتُ مِنْ الْغُلَّيْلِ فَإِنَّهُ لَمْ يَسْغِ بِهَا رَحْمٌ مُسَمٍّ فِي شَيْءٍ فَطُلَّ لَا شُعَابَ اللَّهِ لَهُ نَظَرٌ صَبِيحٌ لِحَمِيمٍ لِلْأَنْبِيَاءِ (3383)  
وعن هذه الدعوة يقول ابن القيم رحمه الله «فإن فيها من كمال التوحيد والشُّرعية لربِّ تعالي وأصراف لعبد بظلمة وديبه، ما هو من بضع دوية لكرب ولهم والنعم، وأبوع الوسائل إلى الله سبحانه في قضاء التحوُّج» «رد المحتار» (190/4)  
15، «الموائد» (ص 53)

ابن إسحاق قال: «أي: الذين أخلصوا كإخلاص إبراهيم عليه السلام لعبادة الله، وتوحيده»<sup>(9)</sup>.

وقد صرح عن رسول الله ﷺ تفسير الظلم فيها بالشُّرك، لا سائر الذنوب؛ فعن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: لما نزلت هذه الآية: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ﴾ شق ذلك على أصحاب النبي ﷺ، وقالوا: أيُّنا لم يظلم نفسه؟ فقال رسول الله ﷺ: «لَيْسَ كَمَا تَظُنُّونَ، إِنَّمَا هُوَ كَمَا قَالَ لَقَمَانُ لَأَنَّهُ ﴿يَسَى لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّكَ الْبَاشِرُ لَطَمٌ عَظِيمٌ﴾»<sup>(10)</sup>، وفي ظل ما سبق يكون تفسير الآية ما قاله الحافظ ابن كثير: «أي هؤلاء الذين أخلصوا العبادة لله وحده لا شريك له، ولم يشركوا به شيئاً، هم الآمنون يوم القيامة، المهتدون في الدنيا والآخرة» اهـ<sup>(11)</sup>.

فحفظ الناس من الأمن، والاهتداء في الدنيا والآخرة، يكون على قدر توحيدهم، فمن جاء بالإيمان المطلق، فله الأمن التام، والاهتداء الكامل، ومن جاء بمطلق الإيمان، فله أمن واهتداء ناقصان بحسب إيمانه، ومن لا إيمان له، فلا أمن له ولا اهتداء<sup>(12)</sup>.

#### التوحيد: المفزع عند الشدائد

فإنه ما انكشفت عن العبد شدة، ولا ارتفع عنه هم، ولا كرب، ولا محنة بمثل ترديد كلمة التوحيد، وإخلاص الدين لله العزيز الحميد؛ فعن ابن عباس رضي الله عنهما

(9) «تفسير الطبري» (368/9).  
(10) البخاري (6937)، ومسلم (124)  
(11) «تفسير ابن كثير» (294/3)  
(12) انظر: مجموع الفتاوى (81/7، 82)، و«لصواعق المرسلة» (1057/3، 1058) و«فتح المجيد» (ص 48، 50)

مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ»<sup>(7)</sup>.

قال سليمان بن عبد الله في قوله: «وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ مِنْ حَقِّ اللَّهِ فِيهِ»: «وحاصله أنهم إذا أجابوا إلى الإسلام الذي هو التوحيد، فأخبرهم بما يجب عليهم بعد ذلك من حق الله تعالى في الإسلام: من الصلاة، والزكاة، والصيام، والحج، وغير ذلك من شرائع الإسلام الظاهرة، وحقوقه؛ فإن أجابوا إلى ذلك فقد أجابوا إلى الإسلام حقاً، وإن امتنعوا عن شيء من ذلك فالقتال باقٍ بحاله إجماعاً، فدل على أن النطق بكلمتي الشهادة دليل العصمة، لا أنه عصمة، أو يقال هو العصمة لكن بشرط العمل»<sup>(8)</sup>.

فعمل الموحّد مقبول، يضاعفه الله له أضعافاً كثيرة، وإن كان قليلاً، أما المشرك، والكاfer فعمله حابط مردود غير مقبول، وإن كان عظيماً جليلاً، قال تعالى: ﴿وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَنتُمْ وَآبَاؤُكُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِنَّكُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [23: آل عمران]. ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَلَتْهُمْ كُرْهٍ وَغَيْظٍ﴾ [39: آل عمران]. ﴿مَثَلُ الْوَيْتِ كَمَثَلِ رِجْلِهِمْ أَعْمَلَتْهُمْ كُرْهًا أَشَدَّتْ بِهِ الرِّجْمُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ﴾ [18: آل عمران]

#### التوحيد: سبب للاحتماء والعصمة من الضلال

قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ﴾ [82: آل عمران]، والمقصود بالإيمان في الآية: التوحيد.

ساق ابن جرير بسنده إلى محمد

(7) لبحاري (3701)، ومسلم (2406) من حديث سهل بن سعد الساعدي رضي الله عنه  
(8) «تيسير العزيز الحميد» (ص 137، 138)



## التوحيد والامن والرزق

فإن أعظم مطلوبين يسعى العبدُ بل كل مخلوق على الأرض - إلى تحصيلهما: الأمن، والرزق؛ لأنهما جماعُ مصالحه في معاشه، ذلك أنه بالأمن يحصل دفع الضرر، وبالرزق يضمن حصول النفع، وبه استمرار الحياة. وقد بين الله تعالى في كتابه الكريم أن من أنفع الأسباب لتحصيل هاتين النعمتين، هو توحيد الله، وعبادته، وترك عبادة ما سواه.

قال تعالى عن نعمة الأمن حكاية عن خليله إبراهيم عليه السلام: ﴿وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُ وَلَا خَافُونَ أَنْتُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يَمُرْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ [الأنعام: 81]. فحكم الله عز وجل بين الفريقين بحكم فصل: فقال ﴿الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴾ [الأنعام: 182]. فالتوحيد من أقوى أسباب الأمن من المخاوف، كما أن الشرك من أعظم أسباب حصول المخاوف، ولذلك من خاف شيئاً غير الله سُلط عليه، وكان خوفه منه هو سبب تسلطه عليه، ولو خاف الله دونه، ولم يخفه لكان عدم خوفه منه، وتوكله على الله من أعظم أسباب نجاته منه<sup>(16)</sup>.

وقال تعالى عن نعمة الرزق: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَلَئِنْ كَذَّبُوا فَأَخَذْنَاهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ [الأنعام: 96].

وكثيراً ما يقرن سبحانه بين النعمتين كما في قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَهُ مِنْ رَبِّكَ عَسَى أَنْ يَكُونُوا شَاكِرِينَ ﴾ [البقرة: 126]. وقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي ﴾ [الشورى: 17].

أَشْرَكَتَ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ﴾ [البقرة: 126]. وقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي ﴾ [الشورى: 17]. ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطِيعُونِي ﴾ [الشورى: 17]. ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ [البقرة: 255]. فهو - جل وعلا - رزاق يرزق عباده من فضله، وذو قوة متين ينصر عباده، ويدفع عنهم الضرر بقوته وعزته، فما عليهم إلا أن يحققوا ما خلقوا لأجله، وهو عبادته وتوحيده، كما امتن الله على قريش، وذكرهم في أكثر من آية بعظيم نعمة الأمن، ورغد العيش، وأنهما مضمونان بعبادته، واتباع الهدى الذي جاءهم من عنده، فقال: ﴿وَقَالُوا إِنَّمَا تَتَّبِعُ أَهْدَىٰ مَعَكَ نَحْطِفُ مِنْ أَتْرَابٍ أَوْ لَمْ تَمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا يُحِيطُوا إِلَيْهِ نَمُوتُ كُلٌّ مِنْ رِزْقِ رَبِّكَ لَدُنَّا ﴾ [الشورى: 57]. وقال: ﴿فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ ﴾ [الشورى: 125]. ﴿أَلَيْسَ أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ ﴾ [الشورى: 127].

## التوحيد والتمكين في الأرض

قال تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا دَاوُدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ وَنُوحًا وَمُوسَىٰ وَهَارُونَ وَلَيَكُنَّ لَهُمْ فِيهَا حَرَمٌ مُبِينٌ ﴾ [البقرة: 128]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 129]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 130]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 131]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 132]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 133]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 134]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 135]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 136]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 137]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 138]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 139]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 140]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 141]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 142]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 143]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 144]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 145]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 146]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 147]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 148]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 149]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 150]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 151]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 152]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 153]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 154]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 155]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 156]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 157]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 158]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 159]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 160]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 161]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 162]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 163]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 164]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 165]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 166]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 167]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 168]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 169]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 170]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 171]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 172]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 173]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 174]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 175]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 176]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 177]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 178]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 179]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 180]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 181]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 182]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 183]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 184]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 185]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 186]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 187]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 188]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 189]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 190]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 191]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 192]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 193]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 194]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 195]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 196]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 197]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 198]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 199]. ﴿وَلَيَسْخَرَنَّهُمْ أَهْلُ الْأَرْضِ لِطَاعَتِهِمْ يَوْمَئِذٍ فَسَوْفَ يَكُونُ لِشَرِّ الْأُمَمِ حَرَمٌ مَبِينٌ ﴾ [البقرة: 200].

بل أعقب ذلك بقوله: ﴿لَا يُشْرِكُونَ﴾ في شيئاً. لأن العبادة لا تنفع مع وجود ما يحبطها، وهو الشرك، فلا بد من اجتنابه أياً كان نوعه، أو شكله، أو اسمه؛ إذ كيف يوفق للتصير، والتمكين من يعلق قلبه بحجر؟ أو من يستغيث بميت من البشر؟ أو من يسجد عند قبر؟ أو من يطوف بمشهد رجل صالح، ويخافه خوف سر؟ أو من يجعل سره، وعلايته بيد ولي، أو يقسم بجاه نبي؟ كل هؤلاء لا يوفقون للتصير، وكل هؤلاء فينا منهم كثير، والله المستعان، وهو الولي النصير.

## التوحيد والتمكين من الخاتمة

فمن العلامات البينات، والمبشرات المفرحات، التي يستدل بها على حسن الخاتمة، النطق بشهادة التوحيد عند حلول هادم اللذات. ﴿يُنَبِّئُ اللَّهُ الْمُرْسَلِينَ مَا أَلْمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّانِي فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ ﴾ [البقرة: 27]. وإنما يوفق لذلك من قالها في حياته عن علم، وإخلاص، ويقين، مجاناً دين المشركين، لا من قالها عادة، أو تقليداً للأولين، أو مستحسناً دين الوثنيين والقبوريين، أو مُصدّقاً قول الكهان والعرافين.

فعن عثمان بن عفان رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(17)</sup>. وعن جابر ابن عبد الله رضي الله عنه قال: أتى النبي ﷺ رجل فقال: يا رسول الله ما الموجبتان؟ فقال: «مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئاً دَخَلَ الْجَنَّةَ. وَمَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئاً دَخَلَ النَّارَ»<sup>(18)</sup>.

(17) مسلم (26)

(18) مسلم (93)



قال القرطبي: «وقوله: «مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا، دَخَلَ الْجَنَّةَ» أي من مات لا يتخذ معه شريكاً في الإلهية، ولا في الخلق، ولا في العبادة»<sup>(19)</sup>.

قال الحافظ ابن حجر: «اقتصر على نفي الإشراك لأنه يستدعي التوحيد بالافتقار، ويستدعي إثبات الرسالة بالضرورة؛ إذ من كذب رسول الله فقد كذب الله، ومن كذب الله فهو مشرك، أو هو مثل قول القائل من توضأ صحت صلاته، أي مع سائر الشرائط، فالمراد من مات حال كونه مؤمناً بجميع ما يجب الإيمان به»<sup>(20)</sup>.

وعلى هذا المعنى يفهم ما جاء عن معاذ رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَجَبَتْ لَهُ الْجَنَّةُ»<sup>(21)</sup>.

قال ابن كثير رحمته الله: عند تفسير قوله تعالى: «وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ» [البقرة: 102]: «أي حافظوا على الإسلام في حال صحتكم وسلامتكم لتموتوا عليه؛ فإن الكريم قد أجرى عادته بكرمه أنه من عاش على شيء مات عليه، ومن مات على شيء بُعث عليه، فعباداً بالله من خلاف ذلك»<sup>(22)</sup>.

#### التوحيد وتكفيهِ المسلمات

فمن تحقق بكلمة التوحيد قلبه، وإنسانه، وجوارحه، وسلم من الشرك قليله وكثيره، صغيره وكبيره؛ فإنها تحرق ذنوبه، ومعاصيه، ولو كانت ملء

(19) «المعجم» (290/1).

(20) «فتح الباري» (228/1)، وانظر: «قيصر لقيده» (294/6).

(21) أحمد (22034)، وأبو داود (3116)، انظر «صحيح الجامع» (6479).

(22) «تفسير ابن كثير» (87/2).

الأرض كثرة، أو ما يقارب ملأها، كما في الحديث الإلهي: «وَمَنْ لَقِيَني بِقُرَابِ الْأَرْضِ خُطْبَةً، لَا يُشْرِكُ بي شَيْئًا لِقِيَتُهُ بِمِثْلِهَا مَغْفِرَةً»<sup>(23)</sup>.

قال ابن القيم رحمته الله في معنى هذا الحديث: «ويعنى لأهل التوحيد المحض، الذي لم يشوبه بالشرك، ما لا يعنى لمن ليس كذلك، فلو لقيني الموحد الذي لم يشرك بالله شيئاً البتة ربه بقُرَابِ الْأَرْضِ خطايا، أتاها بقربها مغفرة، ولا يحصل هذا لمن نقص توحيده، وشابه بالشرك؛ فإن التوحيد الخالص، الذي لا يشوبه شرك لا يبقى معه ذنب، فإنه يتضمن من محبة الله تعالى، وإجلاله، وتعظيمه، وخوفه، ورجائه وحده ما يوجب غسل الذنوب، ولو كانت قرب الأرض، فالنجاسة عارضة، والدافع لها قوي، فلا تثبت معه»<sup>(24)</sup>.

فحسنة التوحيد لا تعدلها حسنة، فمن حققها فقد حاء بأعظم أسباب المغفرة، كما أنه من فقدوها فقد المَغْفِرَةُ؛ لأن سيئة الشرك لا تماثلها سيئة، ودونك هذا الحديث العجيب، لتعلم أنه لا يهلك على الله إلا هالك مشرك مرتاب، فمن أبي ذر رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «مَا مِنْ عَبْدٍ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ثُمَّ مَاتَ عَلَى ذَلِكَ إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ»، قلت: وإن ربي وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق»، قلت: وإن زنى وإن سرق؟ قال: «وإن زنى وإن سرق». ثلاثاً، ثم قال في الرابعة: «عَلَى رَغْمِ أَنْفِ أَبِي ذَرٍّ»، قال: فخرج أبو ذر وهو يقول: «وإن رَغِمَ أَنْفُ أَبِي ذَرٍّ»<sup>(25)</sup>.

(23) مسند (2687) من حديث أبي ذر رضي الله عنه.

(24) «إغالة لثمن» (132/1)، وانظر «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (ص 522-523).

(25) البخاري (5827)، ومسلم (94).

#### التوحيد وشفاععة النبي

أهل التوحيد هم المستحقون للشفاعة، والمكرمون بها يوم القيامة؛ فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: يا رسول الله! من أسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة؟ فقال ﷺ: «لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنْ لَا يَسْأَلَنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ أَوْلَ مِنْكَ، بَلْ رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ، أَسْعَدَ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصاً مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ»<sup>(26)</sup>، وعنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَعَانَةٌ، فَتَعْمَلُ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ، وَأَنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِأُمَّتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَهِيَ بَائِلَةٌ أَنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى. مَنْ مَاتَ مِنْ أُمَّتِي لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا»<sup>(27)</sup>.

قال ابن تيمية رحمته الله: «فبين ﷺ أن أحق الناس بشفاعته يوم القيامة، من كان أعظم توحيداً، وإخلاصاً؛ لأن التوحيد جماع الدين - إلى أن قال - فهو سبحانه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه، فإذا شفع محمداً ﷺ حد له ربه حداً، فدخلهم الجنة، وذلك بحسب ما يقوم بقلوبهم من التوحيد والإيمان»<sup>(28)</sup>.

(26) البخاري (6570).

(27) البخاري (6304)، ومسلم (199)، والمعطلة.

(28) «مجموع الفتاوى» (212/1-213).





## التوحيد وعدم الخلود في النار

فالْمُوحِدُ لَا يُلْقَى فِي النَّارِ كَمَا يُلْقَى الْكُفَّارُ، وَلَا يُلْقَى فِيهَا مَا يَلْقَوْنَ، كَمَا لَا يَبْقَى فِيهَا مَا يَبْقَوْنَ<sup>(29)</sup>، ودليل ذلك أحاديث الشَّافعية في أهل الكبائر من هذه الأمة يوم القيامة، ومنها حديث أنس رضي الله عنه الطويل، ورد فيه أنو سعيد الخدري: «قَالَ يَا مُحَمَّدُ! أَرْفَعُ رَأْسَكَ، وَقُلْ يَسْمَعُ. وَزَسَلْ تَعْلَةً، وَاسْمَعْ تَشْفَعُ، فَأَقُولُ: يَا رَبِّ! أَتُذِّنُ لِي فِيمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، فَيَقُولُ: وَعَرَّتِي، وَجَلَالِي، وَكِبَرِيَّائِي، وَعَظَمَتِي، لِأَحْرَحَنْ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ»<sup>(30)</sup>.

قال ابن القيم رحمته الله: «فالمسلمون ذنوبهم ذنوب موحَّد: إن قوي التوحيد على محو آثارها بالكليَّة، وإلا فما معهم من التوحيد يخرجهم من النار إذا عذبوا بذنوبهم.

وأما المشركون والكمَّار: فإنَّ شركهم وكفرهم يحبط حسناتهم، فلا يلقون ربهم بحسنة يرجون بها النجاة، ولا يغفر لهم شيء من ذنوبهم، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [التوبة: 48]. إلى أن قال: «فالدُّنُوبُ تَزُولُ آثارها بالتَّوْبَةِ النَّصُوحِ، والتَّوْحِيدِ الْخَالِصِ، والحَسَنَاتِ الْمَاحِيَةِ، والمَصَائِبِ الْمَكْفُورَةِ لَهَا، وَشَفَاعَةِ»<sup>(29)</sup> وهذا هو مذهب أهل السنة لجماعة وجماع السلف في صاحب الكبيرة من المسلمين، وهو أنه لا يسلب عنه سم الإيمان ولا يعطاه على الإطلاق بل يقال فيه مؤمن عاصي، أو مؤمن بريء منه فاسق بكبيرته، فلا يعطى الإيمان المطلق ولا يسلب مطلق الإيمان، خلافاً لسجورج بندي يكفروه بكبيرته، ويحسونه في النار، وخلافاً للمعتزلة القائلين بالنزلة بين المنزلتين، ويحكمون عليه بالمسقة في الدنيا، وبالتالي حالاً فيها في الآخرة، والمسألة مبسوطة في مطاوعها في كتب العقائد وشرح الحديث.

(30) البخاري (7510)، والاصطلاحه ومستم (193)

الشَّافِعِيْنَ فِي الْمُوَحِّدِينَ، وَآخِرَ ذَلِكَ إِذَا عُدِّبَ بِمَا يَبْقَى عَلَيْهِ مِنْهَا أَخْرَجَهُ تَوْحِيدُهُ مِنَ النَّارِ، وَأَمَّا الشُّرْكُ بِاللَّهِ، وَالْكَفَرُ بِالرَّسُولِ: فَإِنَّهُ يَحْبُطُ حَمِيعَ الْحَسَنَاتِ، بِحَيْثُ لَا يَبْقَى مَعَهُ حَسَنَةٌ<sup>(31)</sup>.

## التوحيد ودخول الجنة

فإنَّ الله تعالى أكمل لعباده الموحِّدين النِّعْمَةَ، وأَجْزَلَ لَهُمُ الْمِنَّةَ، فجعل كلمة التَّوْحِيدِ عنواناً لدخول الجنة، ومفتاحاً لها، وقد تواردت الأحاديث النبوية على هذا المعنى: فعن عثمان رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ مَاتَ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(32)</sup>، وعن أبي هريرة قال: قال النَّبِيُّ ﷺ: «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ: لَا يُلْقَى اللَّهُ بِهِمَا عَبْدٌ غَيْرُ شَاكٍ فِيهِمَا إِلَّا دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(33)</sup>، وعنه في حديث طويل أنَّ رسول الله ﷺ قال له: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ!... أَذْهَبَ بِنَعْلَيَّ هَاتَيْنِ، فَمَنْ لَقِيتَ مِنْ وَرَاءِ هَذَا الْحَائِطِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُسْتَقِيمًا بِهَا قَلْبُهُ، فَبَشِّرْهُ بِالْجَنَّةِ»<sup>(34)</sup>.

والمراد من هذه الأحاديث أن كلمة التَّوْحِيدِ سببٌ مقتضٍ لدخول الجنة، والنجاة من النار، ولكنَّ المقتضي لا يعمل عمله إلا باستجماع شروطه، وهي الإتيان بالفرائض، وانتفاء موانعه، وهي اجتناب الكبائر<sup>(35)</sup>، لذلك قال ابن تيمية: «من اعتقد أنه بمجرد تلفظ الإنسان بهذه الكلمة يدخل الجنة، ولا

(31) «هداية الحيارى في أجوبة اليهود والنصارى» (ص 302)

(32) تقدم تحريجه.

(33) مسلم (27)

(34) مسلم (31)

(35) انظر: «جامع العلوم والحكم» لابن رجب (ص 279) وما بعده، و«شرح مسلم» لسوي (165/2)

يدخل النار بحال؛ فهو ضالٌّ، مخالف للكتاب والسنة، وأجماع المؤمنين»<sup>(36)</sup>.

ونختم في هذا المقام بكلام جامع للإمام الهمام محمد بن عبد الوهاب رحمته الله: حيث قال: «(لا إله إلا الله) شجرة السَّعَادَةِ: إن غرستها في منبت التصديق، وسقيتها من ماء الإخلاص، ورعيتها بالعمل الصَّالح، رسَّخت عروقها، وثبت ساقها، واخضرت أوراقها، وأينعت ثمارها، وتضاعف أكلها ﴿تَزِدُّهُ أَكْلُهَا كُلَّ يَوْمٍ يَأْتِي فِيهَا رِيحًا﴾ [التوبة: 25]، وإن غرست هذه الشجرة في منبت التكذيب، والشقاق، وأسقيتها بماء الرياء، والتفائق، وتعاهدتها بالأعمال السيئة، والأقوال القبيحة، وطفح عليها غدير العذر، ولفحها هجير هجر، تناثرت ثمارها، وتساقطت أوراقها، وانتشع ساقها، وتقطعت عروقها، وهبت عليها عواصف القدر، ومزقتها كل ممزق ﴿وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبْأَ مَنْشُورًا﴾ [التوبة: 23]، فإذا تحقق المسلم هذا، فلا بدَّ معه من تمام بقية أركان الإسلام»<sup>(37)</sup>.

أسأل الله الكريم ربَّ العرش العظيم إله الأولين والآخرين، أن يجعلنا من عباده الموحِّدين، وأن يتوفانا مسلمين، وأن يحشرنا مع النبيين، والصديقين، والشهداء والصالحين، وصلى الله وسلم، وبارك على نبيِّنا محمد، وعلى آله، وصحبه، والتابعين.

(36) «مجموع فتاوى» (202/35)

(37) «الدرر السنية» (115/2)، وانظر: «علام لموقنين» (139/1، 140)، و«مجموع الفتاوى» واقتناص لأوبد، للشعبي (ص 144).

قال شيخ الإسلام «وهناك هذه الكلمة، وحقائقها، وموقعها من الدين، فوق ما يصنفه لو اصموني، ويعرفه العارفين، وهي حقيقة الأمر كله، «مجموع فتاوى» (256/2)



# أحاديث الإمام مالك خارج الموطأ

د. رصا بوشامة  
 [أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر]

يُعدُّ الإمام مالك رحمته الله من أوسع النَّاسِ حديثاً وروايةً، فقد روى الألف من الأحاديث، وتلاميذه الآخزون عنه لا يُحصىون كثرة، فهم أزيد من الألف، نقلوا عنه علمه، ودوَّنوا أحاديثه، فلم يُعتمد بحديث راو ولا بكتاب فقه اعتناء النَّاسِ بحديث مالك و«موطأه»: لكثرة رواياته وصحَّتها، فإنَّ كثيراً من أحاديث الأحكام وأصحَّ الأسانيد مدارها عليه.

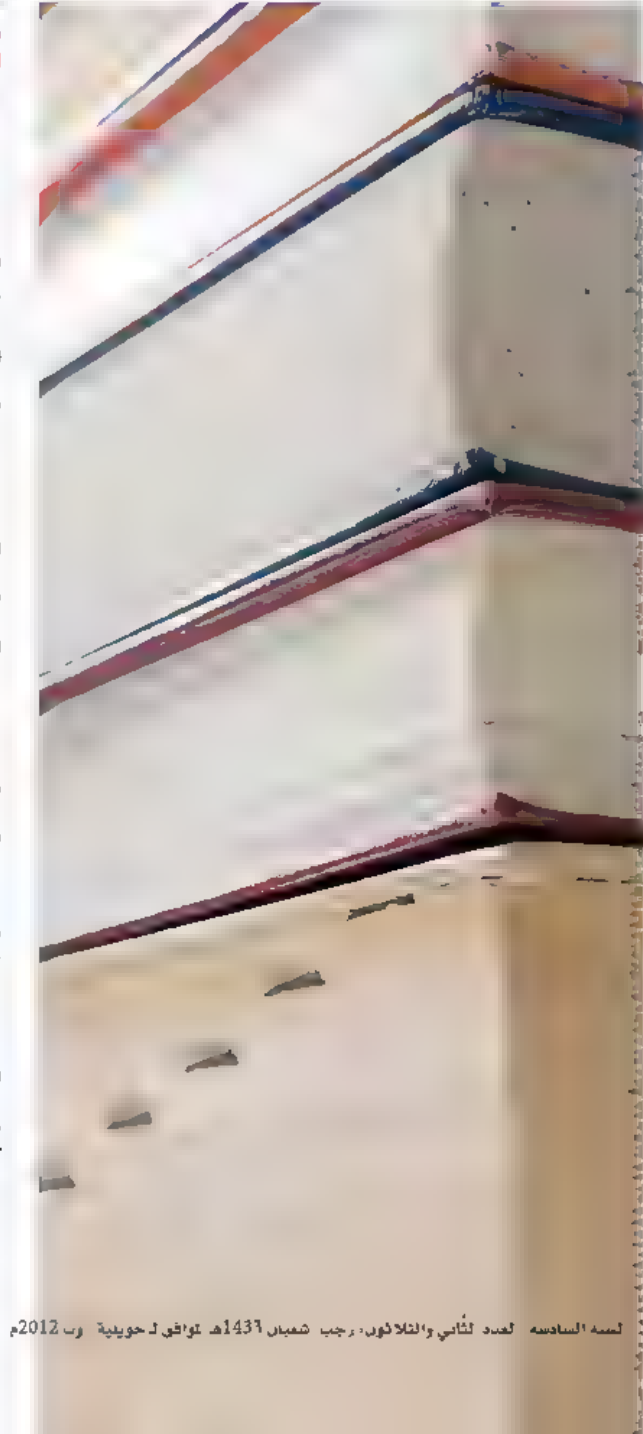
«وسبب كثرة الرواية عنه أنه انتصب للرواية ونشر العلم قديماً، وعمر كثيراً، وقصده النَّاسُ من سائر الأمصار، وكان بالمدينة النبوية المشرفة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام، وغالب من يمرُّ بها حاكماً يكتب عنه، فانتشرت الرواية عنه في البلدان رحمته الله»<sup>(1)</sup>، وهذا مصداق ما حكاه عثمان بن سعيد الدارمي قال: «يُقال: مَنْ لم يجمع حديث هؤلاء الخمسة فهو مفلسٌ في الحديث: سفيان، وشعبة، ومالك بن أنس، وحَمَّاد ابن زيد، وابن عيينة، وهم أصول الدين»<sup>(2)</sup>.

فلهذا وعيره اعتنى النَّاسُ بأحاديث «الموطأ». فكثرت شروحه، والكلام على رجاله وأسانيده، وغريبه، وغير ذلك من أنواع المصنَّفات التي وُضعت عليه.

ثمَّ إنَّه لم تقتصر جهود المحدثين على أحاديث «الموطأ» فقط، بل تعدَّى ذلك إلى البحث والتَّحقيق عن أحاديث مالك عامة، فلمالك بن أنس أحاديث لم يُودعها «الموطأ»، وهي بأصح

(1) «بيعة المتوسم» للملائي (ص 65)

(2) «الجامع لحلاق لروى» للخطيب ليعبادي (297/2)



الموطأ»، والكتاب في عداد المفقود، وتوجد نقولات يسيرة منه عند أبي العباس الداني في «الإيماء إلى أطراف أحاديث الموطأ».

- أبو بكر محمد بن عيسى الحضرمي.
- عبد الفتى بن سعيد الأزدي.
- أبو الفضل بن أبي عمران الهروي.
- ابن عبد البر حافظ المغرب.

ذكر هذه الكتب القاضي عياض في «ترتيب المدارك»، وكذا كان لأبي زرعة الرازي اعتناءً بأحاديث مالك التي رواها في «الموطأ»، وخارج «الموطأ».

قال ابن أبي حاتم: «سمعت علي بن الحسين بن الجنيد المالكي، يقول: «ما رأيت أحداً أحفظ لحديث مالك بن أنس لسنده ومنقطعه من أبي زرعة، قلت: ما في «الموطأ» والزيادات التي ليست في «الموطأ»؟ قال: نعم» (7).

ولا يوجد الآن أي مصنف مما تقدم ذكره.



#### □ بيان أهمية جمع أحاديث مالك خارج «الموطأ»:

بما أن المؤلفات التي ألقت في هذا الموضوع في عداد المفقود، ولم يبق إلا أجزاء يسيرة تناولت غرائب حديث مالك، ككتاب ابن المظفر، والمنتخب من كتاب ابن المقرئ، وقد تناولت كما قدمت بعض الأحاديث الغريبة التي انفرد بها مالك، وهي في «موطنه»، وأحاديث أخرى رويت عنه خارج «الموطأ»، وهي أحاديث يسيرة، بالنسبة للعدد المروي عن مالك خارج كتابه: يحسن بالمشتغلين بالحديث النبوي عامة وبأحاديث مالك خاصة العناية بجمع أحاديث هذا الإمام التي رواها أو رويت عنه خارج «موطنه»، ويزيد ذلك قوة.

أن مالكاً رحمته الله أخذ عنه العلم عددٌ جَمَّ من أصحابه، منهم الثقات، ومنهم دون ذلك، ومنهم الضعفاء والكذّابون، وانتشروا في الأمصار، ونشروا علمه، فروي عنه ما صح وما لم يصح، فكان لا بد من تمييز الصحيح من الضعيف، والمحفوظ من الشاذ، فهو نصح لله ورسوله ونصح لإمام دار الهجرة بالذب عنه وبيان ما وضع عليه، أو روي عنه على سبيل الخطأ والوهم، وهذه طريقة مسلوكة عند سلفنا الصالح رحمهم الله.

قال الذهلي: «لما جمعت حديث الزهري عرضت على علي بن المديني، فنظر فيه، فقال: أنت وارت الزهري، فبلغ

(7) «الجرح والتعديل» (331/1)

الأسانيد، قال البيهقي: «ومالك بن أنس مسانيد لم يودعها «الموطأ» رواها عنه الأكابر من أصحابه خارج «الموطأ»» (3).

لذا تمددت مناهج الأئمة في التأليف في حديث مالك، فمنهم من جمع أحاديث «الموطأ» بأسانيد إلى مالك، ك«مسند الموطأ» للجوهري، وقاسم بن أصبغ، وأبي ذر الهروي (4). ومنهم من ألف في بيان غرائب حديث مالك التي رويت عنه، سواء كانت الغرابة منه، أو من الرواية عنه، وكثير من هذه الغرائب رويت عن مالك خارج «الموطأ»، منهم: أبو الحسن الدارقطني في كتابه: «غرائب مالك»، ودعلج السجزي، وأبو بكر النيسابوري، وابن الجارود، والطبراني، وقاسم بن أصبغ، وابن المظفر، وابن المقرئ، والخطيب، وغيرهم، ولا يكاد يوجد من هذه الكتب إلا كتاب ابن المظفر، ومنتخب من كتاب ابن المقرئ (5).

ومنهم من سَمَّى كتابه بـ «مسند مالك» كأبي داود، والنسائي، وأبي بكر القباب، والسجلماسي، وابن الأعرابي، وابن عفير، والقاضي ابن مقرئ، والطليطلي، وغيرهم كثير، ذكرهم القاضي عياض في «ترتيب المدارك» (82/2)، ولم أقف على هذه الكتب حتى تعرف محتوياتها ومناهجها في جمع حديث مالك.

ومنهم من ألف في الأحاديث التي رويت عن مالك خارج «الموطأ»، وهذا القسم شبيه بموضوع غرائب مالك، إلا أن الغرائب منها ما رواه مالك نفسه في «الموطأ»، والغريبة فيها من حيث تردّد مالك مثلاً عن سائر أقرانه بالحديث، أو غير ذلك من أوجه الغرابة.

أما الأحاديث التي رويت عنه خارج «الموطأ» فهي أخص من موضوع الغرائب، فقد تكون غريبة عن مالك. وهذا الأكثر. وقد لا تكون إلا أن مالكاً لم يدخلها في كتابه «الموطأ».



#### □ وممن صنف في هذا الفن:

□ القاضي إسماعيل بن إسحاق المالكي، قال القاضي عياض: «صنع «موطأ» المسند عن رجاله إلى مالك بن أنس من موطآت مالك وسائر حديثه» (6).

□ أبو القاسم الجوهري في كتابه: «مسند مالك مما ليس في

(3) «النس الكبرى» (347/5).

(4) وطبع كتاب «مسند الموطأ» لجوهري بدار الغرب الإسلامي، وتي على تحقيقه عدة ملاحظات بشر الله تمامها ونشرها

(5) وقبت بتحقيقهما وإخراجهما عن دار السلف ودار ابن حرم بالرباط.

(6) «ترتيب المدارك» (80/2)



ذلك أحمد بن صالح المصري، فلما دخلت مصر قال لي أحمد ابن صالح المصري: وذكرته في أحاديث الزهري: أنت الذي سمّاك علي بن المديني وارث حديث الزهري؟ قلت: نعم، قال: بل أنت فاضح الزهري لا قلت: لم؟ قال: لأنك أدخلت في جمعك أحاديث للضعفاء عن الزهري، فلما تبجّرت في العلم ضربت على الأحاديث التي أشار إليها، ويئنت عليها<sup>(8)</sup>.

فهذا الذهلي رحمه الله جمع أحاديث الزهري ولم يبين عليها وما ألصق بالزهري من الضعفاء الذين رواوا عنه، فانتقد على طريقته التي سلكها، ثم إنه بين الصواب من الخطأ فيها، فأصبح وارث الزهري بحق، وكان أعلم الناس بحديثه، فصنّف كتاب «علل حديث الزهري»<sup>(9)</sup>.

ويكون البحث والتفسير والتنقيب عن أحاديث مالك خارج «الموطأ» في بطون كتب الحديث، بدءاً بالصحيح، والسُنن، والمسانيد، والمصنّفات، ثم المعاجم، وكتب المشيخات، والأجزاء الحديثية، وغيرها.

وكتب الرجال المسندة، فهي ذخيرة بالأحاديث المروية عن مالك، كـ «الكامل» لابن عدي، و«المجروحين» لابن حبان، وغيرهما.

وكتب العلل، والتفسير المسندة، وكتب العقيدة المسندة، وغير ذلك.

ويمكن النظر في جميع الموطّات التي بين أيدينا، المطبوع منها والمخطوط، وهي ثمانية، وبعضها ناقص.

فإن كان الحديث في أحد هذه الموطّات علم أن مالكاً رواه في «الموطأ» ولم يكن خارجه.

وقد ينص الأئمة على أن الحديث رواه مالك خارج «الموطأ»، كالأدركطني وابن عبد البرّ والجوهري وأبي العباس الداني وغير هؤلاء من علماء النقد.

وقد اعتبر العلماء أن ما يروى في «الموطأ» بوجه، ويرويه بعض الرواة خارجه بوجه، هو من الأحاديث التي رويت عن مالك خارج «الموطأ»، وكلامهم في ذلك كثير يفوق الحصر، ولا بأس بضرب أمثلة عن عدد من أهل العلم والأثر:

فمن ذلك ما رواه مالك في «الموطأ» (رقم: 268) عن الزهري، عن سالم أنه قال: «دخل رجل من أصحاب رسول الله ﷺ المسجد يوم الجمعة، وعمر بن الخطاب يخطب...»

(8) «الإرشاد للخليفي (410/1)

(9) وقد طبع المنتخب عنه في مجلدين

الحديث مرسلًا.

قال الأدركطني: «ورواه في غير «الموطأ» عن الزهري، عن سالم، عن ابن عمر: أن عمر، متصلاً».

وقال البيهقي: «وهذا حديث أرسله مالك بن أنس في «الموطأ» فلم يذكر عبد الله بن عمر في إسناده، ووصله خارج «الموطأ»<sup>(10)</sup>.

ومن ذلك أيضاً: حديث «للمملوك طعامه وكسوته بالمعروف» يرويه مالك في «الموطأ» (رقم: 2806) بلاغاً عن أبي هريرة.

قال أبو عبد الله الحاكم: «هذا معضل، أعضله عن مالك هكذا في «الموطأ»، إلا أنه قد وصل عنه خارج «الموطأ»<sup>(11)</sup>.

والأمثلة في هذا كثيرة، وللأدركطني من ذلك في كتابه السابق وكتاب: «أحاديث الموطأ واتفاق الرواة واختلافهم عنه» الشيء الكثير.

□ وأحاديث مالك خارج «الموطأ» فيها الصحيح والحسن والضعيف والمعلل بل والموضوع، لا من قبل مالك بل من قبل الرواة عنه.

وهذا نموذج لما يروى عن مالك خارج «الموطأ»، وهو الحديث المشهور عن عمر بن الخطاب: «نما الأعمال بالنيّات...» الحديث.

والكلام عليه من وجهين:

الأول: رواه مالك بإسناده الصحيح، إلا أن العلماء اختلفوا: هل أدخله في «الموطأ» أو لا؟  
والثاني: روي عنه بإسناد مخالف لما رواه عنه الثقات من أصحابه.

أمّا الوجه الأول: فأخرجه البخاري في «صحيحه» (54)، ومسلم في «صحيحه» (1907)، والنسائي (3437) من طريق عبد الله بن مسلمة القعنبي.

والبخاري (5070) عن يحيى بن قزعة.

والنسائي في «المسنن» (75، 3437) من طريق ابن القاسم، كلهم عن مالك، عن يحيى بن سعيد الأنصاري، عن محمد ابن إبراهيم التيمي، عن علقمة بن وقاص الليثي، عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه.

فالحديث أخرجه الأئمة المشهورون في كتبهم المعتمدة، ولم

(10) نظر «الأحاديث التي حولت فيها مالك» للأدركطني (ص 61)، و«المسنن الكبرى» للبيهقي (294/1).

(11) «معرفة علوم الحديث» (ص 37)

فإنه في رواية محمد بن الحسن... وتاريخ النسخة التي وقفت عليها مكتوبة في صفر سنة (574)، وقد رأيت فيها أحاديث يسيرة زائدة عن الروايات المشهورة، وهي خالية من عدة أحاديث ثابته في سائر الروايات<sup>(17)</sup>.

والحديث كما ذكر السيوطي في رواية محمد بن الحسن الشيباني للموطأ في باب: التَّوَادُّر (ص341)، وتفرَّد عن سائر الروايات بإيراد هذا الحديث في «موطئه».

والذي أراه راجحاً - والعلم عند الله تعالى - أنَّ الصواب ما ذهب إليه ابن الملقن وابن حجر من أنَّ مالكاً لم يدخل هذا الحديث في «موطئه»، وما ذكره ابن دحية فإن كان من «موطأ يحيى الليثي»: إذ هو المعتمد عليه فيما ينقل من الروايات، فهو وهم بلا شك.

وإن كان عزاه لمحمد بن الحسن الشيباني فبيانته في الأمر التالي:

إنَّ رواية محمد بن الحسن الشيباني إن كانت في عمومها مروية عن الإمام مالك إلا أنَّه أدخل فيها أحاديث وأثراً عن غير الإمام، فبالتالي يُحتمل أن يدخل أيضاً أحاديث سمعها عن مالك خارج «موطئه» فأثبتها في «الموطأ» وهذا من باب أولى، وقد ذكر صاحب «التعليق الممجَّد على موطأ الإمام محمد» (141/1) أنَّ عدد النصوص المدخلة على «موطأ مالك» يفوق المئة والسبعين (170) نصاً من بين حديث وأثر فقال: «فجميع ما في هذا الكتاب من الأحاديث المرفوعة والآثار الموقوفة على الصحابة ومن بعدهم مستندة كانت أو غير مستندة ألف ومائة وثمانون (1180)، منها عن مالك ألف وخمسة (1005)، وبغير طريقه مائة وخمسة وسبعون (175)، منها عن أبي حنيفة ثلاثة عشر (13)، ومن طريق أبي يوسف أربعة (4)، والباقي عن غيرهما».

فلا يمنع أن يروي عن مالك شيئاً رواه خارج «الموطأ» من باب الزيادات فقط، وهذا فعله أيضاً الإمام القعني في «موطئه»، حيث ذكر باباً بعد أن انتهى من رواية «الموطأ» وسمَّاه «الزيادات»<sup>(18)</sup>، وذكر أحاديث سمعها من مالك خارج «الموطأ»، والله تعالى أعلم.

(17) «منتهى الامال شرح حديث ثَمَّا الأعمال» (ص38)

(18) وقد وقفت على نسخة خطية كاملة فيها تلك الزيادات، وهذا يوضح قول الحافظ بن عبد البر في «التمهيد» في مواضع كتبه. وهذا الحديث في موطأ عند جماعة الرواة لا القعني، فإنه ليس عنده في الموطأ وهو عنده في زيادات خارج الموطأ. نظر «التمهيد» (273/17) (29/19)، (112/20) (20/23)



يخرجه مالك في «الموطأ» بالروايات المشهورة كرواية يحيى الليثي وأبي مصعب وابن بكير والقعني وابن القاسم وغيرهم.

وعزاه إلى «الموطأ» أبو نعيم في «الحلية» (342/6)، وأبو الخطَّاب ابن دحية الكلبي الأندلسي (ت633هـ) في كتابه «جمع العلوم والكتابات في الكلام على حديث ثَمَّا الأعمال بالثبوتات»<sup>(12)</sup>. وكتاب ابن دحية لا نعلم لوجوده خبراً، ولم يذكر ابن الملقن إلى أيِّ الموطأت عزاه.

وانتقده بقوله: «ولم يبق من أصحاب الكتب المعتمد عليها من لم يخرجه سوى مالك، فإنه لم يخرجه في «الموطأ»»<sup>(13)</sup>. وقال أيضاً: «نعم، رواه خارجه كما علمته من طرق هؤلاء الأئمة، وقد أخرجه من حديثه الشيخان كما سلف، ووهم ابن دحية الحافظ في إملائه فقال على هذا الحديث: أخرجه مالك في «الموطأ» ورواه الشافعي عنه، وهذا عجيب منه»<sup>(14)</sup>.

وقال ابن حجر: «ولم يبق من أصحاب الكتب المعتمدة من لم يخرجه سوى مالك، فإنه لم يخرجه في «الموطأ»، وإن كان ابن دحية وهم في ذلك، فادَّعى أنَّه في «الموطأ»»<sup>(15)</sup>.

وقال أيضاً: «إنَّ هذا الحديث متفق على صحته، أخرجه الأئمة المشهورون إلا «الموطأ»، ووهم من زعم أنَّه في «الموطأ» مغترراً بتخريج الشيخين له والنسائي من طريق مالك»<sup>(16)</sup>.

وأما السيوطي فذهب إلى أنَّ ابن دحية لم يهم في عزوه للموطأ، بدليل أنَّه رواه من أصحاب «الموطأ» محمد بن الحسن الشيباني، فقال: «لم يهم، فإنه وإن لم يكن في الروايات الشهيرة (12) ذكر ذلك الحافظ ابن الملقن في كتابه «الإعلام بقوائد الأحكام» (202/1).

(13) «البيدر لمير» (656/1).

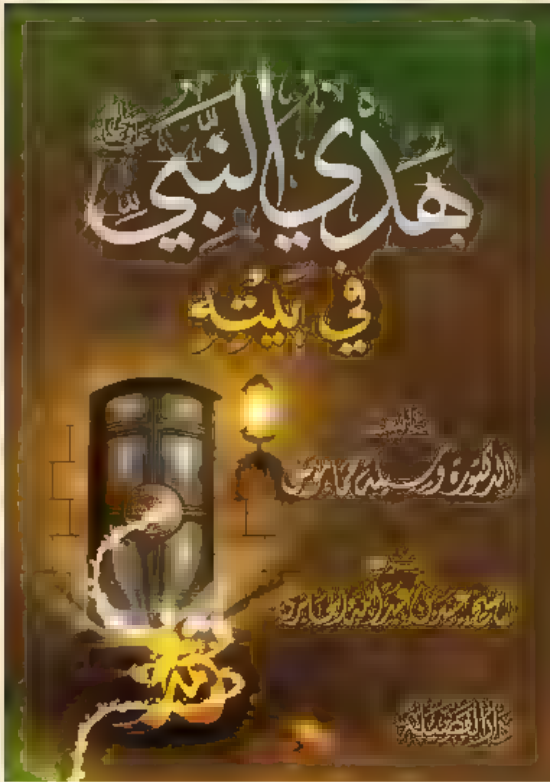
(14) «التوضيح شرح لجامع تصحيح» (133/2).

(15) «التلخيص الحبير» (91/1).

(16) «الفتح» (17/1).



صدر حديثاً...



عنوز الإصلاح

مجموعة طلائع مجلة الإصلاح  
من العدد (1) إلى العدد (28)



الوجه الثاني في الكلام على حديث «إنما الأعمال»:

خالف عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد - أحد الرواة عن مالك - أصحاب مالك، فرواه عنه، عن زيد بن أسلم، عن عطاء بن يسار، عن أبي سعيد الخدري: أن رسول الله ﷺ قال، وذكره.

أخرجه ابن لال في أحاديث أبي عمران موسى بن هارون (ل: 56/40 مجموع 40. الطاهرية). وأبو نعيم في «الحلية» (342/6)، والخليلي في «الإرشاد» (233/1). والسلفي في «المشيخة البغدادية» رقم (272)، وأبو القاسم ابن بشكوال في «الفوائد» رقم (17).

وقال أبو نعيم: «غريب من حديث مالك عن زيد، تفرّد به عبد المجيد، ومشهورة وصحيحة ما في «الموطأ»: مالك عن يحيى ابن سعيد».

وقال ابن بشكوال: «لم يُحدث به عن مالك غير عبد المجيد ابن عبد العزيز».

قلت: عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد قال عنه ابن حبان: «يقلب الأخبار ويروي المناكير عن المشاهير»<sup>(19)</sup>، وقال ابن عبد البر: «ابن أبي رواد هذا قد روى عن مالك أحاديث أخطأ فيها، أشهرها خطأ... إنما الأعمال بالنيات»<sup>(20)</sup>، وقال الحافظ في «التقريب»: «صدوق يخطئ...»، فمثله لا يقبل تمرّده عن مالك، خاصة وأنه خولف.

وذكر الدارقطني هذا الحديث في موضعين من «العلل»، وقال: «ولم يتابع عليه. أي عبد المجيد.. وأما أصحاب مالك الحفاظ فرووه عن مالك، عن يحيى بن سعيد، عن محمد ابن إبراهيم، عن علقمة بن وقاص، عن عمر، وهو الصواب»<sup>(21)</sup>.

فجملة القول: إن حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه صحّ من طريق مالك، عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن إبراهيم التيمي، عن علقمة بن وقاص عن عمر، خارج «الموطأ» واعتمده الشيخان.

وروي عنه بإسناد آخر مخالف للرواية المشهورة عنه، ولا تصحّ، بل هي معلّة براويها عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد، والله أعلم.

(19) «المجروحين» (150/2)

(20) «التمهيد» (270/21)

(21) «العلل» (194/2)، وانظر - (253/11)

العقيدة الإسلامية لها

مصدران أساسيان هما:

أولاً: كتاب الله تعالى

«القرآن الكريم».

ثانياً: ما صحَّ من سنة

رسول الله ﷺ، الذي

وصفه ربُّه سبحانه بقوله:

﴿وَمَا يَطْلُقُ عَنِ الْهُدَىٰ ۖ إِنَّ هُوَ

إِلَّا رَحْمَتِي ۖ﴾ [البقرة: 129].

وإجماع السلف الصالح

مصدر أيضاً.

كتاب أو سنة، لا على قياس ولا أمانة ولا غير ذلك<sup>(3)</sup>.

وفي هذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله في «العقيدة الواسطية» وهو في «مجموع فتاواه» (157/3):

«والإجماع هو الأصل الثالث الذي يعتمد عليه في العلم والدين، وهم يزنون بهذه الأصول الثلاثة جميع ما عليه الناس من أقوال وأعمال باطنة أو ظاهرة مما له تعلق بالدين.

والإجماع الذي ينضبط، هو ما كان عليه السلف الصالح؛ إذ بعدهم كثر الاختلاف، وانتشرت الأمة» اهـ.

وقد كان رسول الله ﷺ يفتح خطبه بقوله:

«أما بعد؛ فإن خير الحديث كتاب الله، وخير الهدي هدي محمد، وشر الأمور محدثاتها، وكل بدعة ضلالة»<sup>(4)</sup>.

وفي هذا تأكيد على أهمية العناية بهذا المصدر. وهو الكتاب والسنة،

(3) انظر «منهج الاستدلال على مسائل الاعتقاد عند أهل السنة والجماعة» رسالة ماجستير لعثمان بن علي حسن (154/1).

(4) رواه مسلم في «صحيحه» (867)، وما استفيد من الحديث مضمون من «شرح حاشية ابن أبي داود» لـدكتور عبد الرزاق البدر (ص. 12).



## مصدر تلقى

# العقيدة الإسلامية

﴿إِنَّمَا يَأْتِي بِالنَّبِيِّ الْوَحْيُ﴾ [البقرة: 129].

وإجماع السلف الصالح مصدر أيضاً؛ إذ جاء ذكر الإجماع في بعض مسائل الاعتقاد، كما ثبت عن الإمام الأوزاعي رحمه الله أنه قال:

«كنا - والتابعون متوافرون - نقول: إن الله تعالى فوق عرشه، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته»<sup>(2)</sup>.

ولكن مرجع هذا الإجماع ومبناه على الكتاب والسنة، أي أنه يستند في أبواب الاعتقاد إلى دليل سمعي من

(2) رواه البيهقي في «الأسماء والصفات» (ص. 515)، وصححه إسناده ابن تيمية في «مجموع المسائل» (39/5)، وابن القيم في «إجماع الجيوش» (ص. 31)، والذهبي في «تذكرة الحفاظ» (181/1)، وجوز إسناده الحافظ ابن حجر في «الفتح» (406/13).

إن من أهم ما ينبغي أن يعتني به المسلم عمومًا.. وطالب العلم خصوصًا. في أمور الإيمان والاعتقاد: تصحيح المصدر الذي يقيم عليه دينه واعتقاده، ذلك بأنه إذا سلم للإنسان مصدره سلم له تبعاً لذلك إيمانه ومعتقداته<sup>(1)</sup>.

والعقيدة الإسلامية لها مصدران أساسيان هما:

أولاً: كتاب الله تعالى «القرآن الكريم».

ثانياً: ما صحَّ من سنة رسول الله ﷺ، الذي وصفه ربُّه سبحانه بقوله:

﴿وَمَا يَطْلُقُ عَنِ الْهُدَىٰ ۖ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَحْمَتِي ۖ﴾ [البقرة: 129].

(1) عن «شرح عقيدة الحافظ عبد القوي المقدسي» لـدكتور عبد الرزاق البدر (ص. 42) بإختصار وإضافة.



وضرورة الالتزام به، وتحذير من اتخاذ مصدر سواء، وأنه ينجم عن تكب الكتاب والسنة الضلال والانحراف.

ولهذا كان ابن تيمية يقول: «من فارق الدليل ضلَّ السبيل، ولا دليل إلا بما جاء به الرسول»<sup>(5)</sup>. فالأمر كما قال الشيخ عبد المحسن العباد:

«عقيدة أهل السنة والجماعة نزلت من السماء، ولم تخرج من الأرض»<sup>(6)</sup>. ومعنى ذلك أنها وحي من الله سبحانه: خلافاً لغيرها من العقائد المنحرفة التي هي زبالة أذهان البشر ونخالة أفكارهم وعصارة آرائهم ووساوس صدورهم.

من أجل ذلك دأب أئمة السنة على الإرشاد إلى مصدر التلقي. وهو الكتاب والسنة..

ومن أظهر الأمثلة على ذلك، ابتداء الإمام البخاري رحمه الله كتابه «الجامع الصحيح» بكتاب «بدء الوحي» إشارة منه إلى أن الدين يؤخذ عقيدة وعبادة عن طريق الوحي، ثم شاء بكتاب «الإيمان» إشارة إلى وجوب الإيمان بما جاء به الرسول ﷺ، ثم ذكر الوسيلة إلى معرفة ذلك وهو العلم، فجعله عنوان الكتاب الذي بعدهما.

وكذلك الإمام أبو جعفر الطحاوي أشار إلى هذا في عقيدته المشهورة، حيث قال:

«لا ندخل في ذلك متأولين بأرائنا، ولا متوهمين بأهوائنا، فإنه ما سلم في دينه إلا من سلم لله سبحانه ورسوله

(5) نقله عنه الإمام ابن القيم رحمه الله في «مفتاح در تسعادة» (90/1)

(6) عن «شرح عقيدة لحافظ عبد العلي» لعبد الرزاق لعباد (ص 43 45) بإضافة

ﷺ، ورد علم ما اشتبه عليه إلى عالمه، ولا تثبت قدم الإسلام: إلا على ظهر التسليم والاستسلام».

بل إن أئمة السنة يذكرون هذا الأصل - وهو مصدر التلقي - حتى في منظوماتهم في العقيدة، كما فعل الإمام أبو بكر ابن الإمام أبي داود السجستاني - رحمهما الله - حيث بدأ قصيدته «الحائية» بقوله:

تمسك بحبل الله واتبع الهدى  
ولا تك بدعيًا لعلمك تفلح  
ودن بكتاب الله والسُنن التي  
أنت عن رسول الله تتجو وترج

**فإن كل ما يجب على المسلم اعتقاده قد جاء بيانه في كتاب الله سبحانه، وسنة رسوله ﷺ بياناً شافياً، قاطعاً للعدز، مع بيان أدلته، وسبل الاهتداء إلى معرفته.**

□ إذا تقرّر هذا؛ فإن هذا الأمر مؤسّس على قاعدتين هامتين ينبغي أن تكونا من كل طالب علم على بال<sup>(7)</sup>؛

□ **القاعدة الأولى؛** اشتمال الكتاب والسنة على أمور العقيدة. أصولها وفروعها، دلالتها ومسائلها.

وبيان هذه القاعدة يكون من وجهين إجمالي، وتفصيلي.

□ أما الإجمالي، فإن كل ما يجب على المسلم اعتقاده قد جاء بيانه في كتاب الله سبحانه، وسنة رسوله ﷺ بياناً شافياً، قاطعاً للعدز، مع بيان

(7) وهما مستقادتان من كتاب «منهج لاستدلال على مسائل الاعتقاد» لعثمان بن علي حسن (1/245 258) و (2/437 467) (ط/ مكتبة الرشد - الرياض)، مع تصريف واحتصار وإضافة

أدلته، وسبل الاهتداء إلى معرفته.

وفي هذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«وذلك أن أصول الدين: إما أن تكون مسائل يجب اعتقادها، ويجب أن تذكر قولاً، أو تعمل عملاً: كمسائل التوحيد والصفات والقدر والنبوة والمعاد، أو دلائل هذه المسائل.

أما القسم الأول: فكل ما يحتاج الناس إلى معرفته، واعتقاده، والتصديق به من هذه المسائل، فقد بيّنه الله ورسوله بياناً شافياً قاطعاً للعدز؛ إذ هذا من أعظم ما بلغه الرسول البلاغ المبين، وبيّنه للناس، وهو من أعظم ما أقام الله الحجّة على عباده فيه بالرسول الذين بيّنوه، وبلغوه.

وكتاب الله الذي نقل الصحابة ثم التابعون عن الرسول لفظه ومعانيه، والحكمة التي هي سنة رسول الله ﷺ والتي نقلوها - أيضاً - عن الرسول؛ مشتملة من ذلك على غاية المراد، وتمام الواجب والمستحب.

وأما القسم الثاني؛ وهو دلائل هذه المسائل الأصولية؛ فالأمر ما عليه سلف الأمة أهل العلم والإيمان من أن الله سبحانه وتعالى بين من الأدلة العقلية التي يحتاج إليها في العلم بذلك، ما لا يقدر أحد من هؤلاء [المتكلمين] قدره، ونهاية ما يذكرونه؛ جاء القرآن بخلاصته على أحسن وجه، وذلك كالأمثال المضروبة التي يذكرها الله في كتابه. التي قال فيها: ﴿وَلَقَدْ ضَرَبَآ لِلنَّاسِ فِي هَآءِ الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ لَّعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾<sup>(٨)</sup>؛ فإن الأمثال المضروبة هي الأقيسة العقلية»<sup>(8)</sup>.

8، «درء تعارض لعن ولعل» (1/27 28 ط/ جامعة الإمام) بإحتصار وحذف

ومن درر كلام إمام دار الهجرة  
رحمته ما رواه الإمام أبو إسماعيل الهروي  
رحمته في «ذم الكلام» (1128) بسنده  
إلى الإمام الشافعي رحمته قال:  
سئل مالك عن الكلام في التوحيد،  
فقال مالك: «محال أن يظن بالنبي ﷺ  
أنه علم أمته الاستجاء، ولم يعلمهم  
التوحيد».

ولهذا قال الإمام ابن القيم رحمته:  
تجانسا مع كلام الإمام مالك رحمته  
المذكور:

«ومن أيّن الحال أن يكون أفضل  
الرّسل قد علم أمته آداب البول، قبله  
وبعده ومعه، وآداب الوطء، وآداب  
الطعام والشّراب، ويترك أن يعلمهم  
ما يقولونه بأنسنتهم، وتفقده قلوبهم  
في ربهم ومعبودهم، الذي معرفته غاية  
المعارف، والوصول إليه أجل المطالب،  
وعبادته وحده لا شريك له أقرب  
الوسائل» اهـ<sup>(11)</sup>.



(11) «النصوع المرسنة» (158/1)

أو الأعمال أو السلوك؛ لأن وجود الملزوم  
يقتضي وجود لازمه،

ومصادق هذا ما رواه العرباض ابن  
سارية رحمه عن النبي ﷺ قال:  
«قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا  
كَتَاهَرَهَا، لَا يَزِيغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا  
هَالِكٌ»<sup>(10)</sup>.

وفي هذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية  
رحمته في «درء تعارض العقل والنقل» (1/24. 23):

«ومحمّد ﷺ أعلم الخلق بالحق،  
وهو أفصح الخلق لساناً، وأصحهم بياناً،  
وهو أحرص الخلق على هدي العباد كما  
قال تعالى: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ  
مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ  
حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ  
رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: 128]، وقال:  
﴿إِن تَحَرَّصَ عَلَى هُدًى مِّنْ اللَّهِ لَا يَهْدِيَ مَن  
يُضِلُّ﴾ [التوبة: 137].

وقد أوجب الله عليه البلاغ المبين،  
وانزل عليه الكتاب ليبين للناس ما نزل  
إليهم. فلا بد أن يكون بيانه وخطابه  
وكلامه أكمل وأنتم من بيان غيره، فكيف  
يكون. مع هذا. لم يبين الحق<sup>(12)</sup>...

ومن كمال نصح النبي ﷺ لأمته أن  
علمها حتى آداب قضاء الحاجة.

ففي «صحيح مسلم» (262) عن  
سلمان الفارسي رحمه قال: قال لنا  
المشركون: إني أرى صاحبكم يعلمكم:  
حتى يعلمكم الخراءة؟ فقال: أجل،  
إنه نهانا أن يستنجي أحداً بيمينه،  
أو يستقبل القبلة. وبهي عن الروث،  
والعظام وقال: «لَا يَسْتَنْجِي أَحَدُكُمْ بِدُونِ  
ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ».

(10) رواه أحمد (17142)، وابن ماجة (43)  
ونظر «لصحيحة» (937)

□ أما الوجه التفصيلي لهذه  
القاعدة، فهو متعلق بأصلين:

الأول- القرآن العظيم: الذي هو  
كلام الله سبحانه المنزل على قلب  
نبيّنا محمد ﷺ، وقد قال الله تعالى  
فيه ﴿وَرَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا  
لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [التوبة: 89]. وقال ﴿مَا  
كَانَ حَدِيثًا يُنْتَرَىٰ وَلَكِنَّ مَصَدِّقًا  
لِّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾  
[التوبة: 111]. وقال ﴿مَّا مَرَّ طَائِفًا لِّالْكِتَابِ  
مِنَ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: 38].

قال الإمام القرطبي في تفسير هذه  
الآية الأخيرة.

«أي: ما تركنا شيئاً من أمر الدين  
إلا وقد دللنا عليه في القرآن: إما دلالة  
مبيّنة مشروحة، وإما محملة يتلقى  
بيانها من الرسول ﷺ أو من الإجماع أو  
من القياس الذي ثبت بنص الكتاب، قال  
الله تعالى: ﴿وَرَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا  
لِّكُلِّ شَيْءٍ﴾ [التوبة: 89]. وقال: ﴿وَأَنزَلْنَا  
إِلَيْكَ الْكِتَابَ فَتُبَيِّنْ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾  
[التوبة: 44]. وقال ﴿وَمَا أَنزَلْنَا الرَّسُولَ  
مَحْذُورًا وَمَا نَهَكُمُ عَنْهَ فَاسْتَهْوُوا﴾ [التوبة: 7].  
فأجمل في هذه الآية، وآية «الفعل»، ما  
لم ينصّ عليه ممّا لم يذكره.

فصدق خبر الله بأنه ما فرط في  
الكتاب من شيء إلا ذكره: إما تفصيلاً،  
وإما تأصيلاً<sup>(9)</sup> اهـ.

الثاني- السنّة النبويّة. فمن المعلوم  
أن النبي ﷺ أعلم الناس بالله سبحانه  
ودينه، وأنصحهم للأمة، وأفصحهم  
عبارة وبياناً من غيره، فاجتمع في حقّه:  
كمال العلم، والقدرة، والإرادة: فاستلزم  
هذا وجود البيان التام منه لمسائل الدين  
كلّها؛ سواء ما كان منها متعلقاً بالعقائد

(9) «الجامع لأحكام القرآن» (420/6)





□ ثمرة الالتزام بهذه القاعدة:

الاستغناء بكتاب الله سبحانه، وما صحَّح من سنة رسوله ﷺ عما سواههما في جميع الأمور الدينية، سيما ما كان متعلقاً بالمطالب الإلهية، والمقاصد الربانية، وفي هذا قال ابن القيم في «الصواعق المرسلة» (4/ 1352-1353): «إن الله سبحانه أنكر على من لم يكتب كتابه فقال: ﴿أَوَلَمْ يَكْمِهْ أَكَّا أَرْكَبَ عَلَيْهِ الْعَكْبَنَ يَنْزِلُ عَنْهُمْ إِيَّكَ فِي ذَلِكَ رَحَكَةً وَوَكَّرْتَ لِقَوْمٍ يُؤْمِرُونَ﴾ [١٥١]». ومن المحال أن يكون الكتاب الذي يخالفه صريح العقل كافيًا، وإنما يكون كافيًا لمن قدَّمه على كل معقول ورأي وقياس وذوق وحقيقة وسياسة؛ فهذا الكتاب في حقه كافٍ له، كما أنه إنما يكون رحمة وذكرى له دون غيره، وأما من أعرض عنه، أو عارضه بآراء الرجال؛ فليس بكافٍ له، ولا هو في حقه هدى ولا رحمة؛ بل هو من الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله».

وقال. أيضًا. رحمه الله في «بدائع الفوائد» (155/4).

«فالحمد لله الذي أغنى عباده المؤمنين بكتابه، وما أودعه من حجه وبيئاته، عن شقاشق المتكلمين، وهذيان المتهاوكين، فلقد عظمت نعمة الله تعالى على عبد أغناه بفهم كتابه عن الفقر إلى غيره».



□ القاعدة الثانية:

ظواهر النصوص مفهومة لدى المخاطبين.

وبيان هذه القاعدة يكون من وجهين: إجمالي، وتفصيلي:

□ أما الإجمالي: فإن كلام الله سبحانه وكلام رسوله ﷺ عربي مبين، وظاهره غاية في البيان، وهو مفهوم لدى المخاطبين من أهل اللسان العربي، سيما ما يتعلق من ذلك بمسائل الاعتقاد والإيمان.

□ أما الوجه التفصيلي لهذه القاعدة، فهو متعلق بأصلين:

الأول - القرآن العظيم:

الذي نزل بلسان عربي مبين، وهو جارٍ على معهود العرب في خطابها.

ودليل هذا من جهتين: من جهة الأثر، ومن جهة النظر:

أما من جهة الأثر: فقد قال الله سبحانه: ﴿وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْعَرَبِيَّةِ فَاعْلَمُ﴾ [١٣٠] «نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ ﴿١٣١﴾ عَلَاقَ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ ﴿١٣٢﴾ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ ﴿١٣٣﴾» [١٣٣] وقال سبحانه ﴿كَتَبْنَا فُصِّلَتْ آيَاتُهُ، قُرْآنًا عَرَبِيًّا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾﴾ [١٣٤] وقال: ﴿بِأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٥٠﴾﴾ [١٣٥] إلى غير ذلك من الآيات الكثيرة الدالة على أن هذا القرآن أنزل باللسان العربي المفهوم لدى المخاطبين من أهل اللسان العربي.

أما من جهة النظر: فإنه من المعلوم أن القرآن العظيم مقصود به الهداية والإرشاد؛ فلزم أن يكون بيّنًا للأمة المخاطبة به، ولا يكون كذلك حتى تفهمه وتفعله، ولا يتم ذلك حتى يكون جارياً على معهودها في الخطاب.

وعادتها في الكلام.

وفي هذا قال الإمام الطبري رحمه الله في مقدمة «تفسيره» (11/1):

«أنه غير جائز أن يخاطب. جل ذكره أحدًا من خلقه إلا بما يفهمه المخاطب، ولا يرسل إلى أحد منهم رسولاً برسالة؛ إلا بلسان وبيان يفهمه المرسل إليه؛ لأن المخاطب والمرسل إليه، إن لم يفهم ما خوطب به، وأرسل به إليه؛ فعانه قبل الخطاب، وقبل مجيء الرسالة إليه وبعده سواء؛ إذ لم يفهم الخطاب والرسالة شيئاً كان به قبل ذلك جاهلاً، والله - جل ذكره - يتعالى عن أن يخاطب خطاباً، أو يرسل رسالة لا توجب فائدة لمن خوطب، أو أرسلت إليه؛ لأن ذلك فينا من فعل أهل النقص والعبث، والله تعالى عن ذلك متعال» اهـ.

الثاني - السنة النبوية:

إن من سنة الله في خلقه وأمره أن يرسل كل رسول بلسان قومه، حتى يحصل المقصود من الرسالة وهو البيان والإنذار.

ولا تقوم الحجّة الرسالية، وتقطع المذرة؛ إلا بالبيان من الرسول، والفهم من المرسل إليه، قال الله سبحانه: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ. لِيُبَيِّنَ لَهُمْ ﴿٤٤﴾﴾ [٤٤]، وقال في حق نبينا ﷺ ﴿وَأَرْسَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْعَرَبِيَّةِ لِنُبَيِّنَ مَا نَزَّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿١١﴾﴾ [٤٥] اهـ.

والقوم الذي بعث فيهم نبياً محمداً ﷺ. وهم قريش - عرب أقباح، فيكون كلامه لهم ممّا يفهمونه من لغة العرب وأساليبها



صدر حديثاً...



الشيخ محمد الرضا نقاشي



بفكر  
عمر الزمان

النَّصْرَاحُ فِي تَحَاوِي الرُّجَاةِ كَأَنَّهُ كَوْنٌ دَرِيٌّ  
يُوقَدُ مِنْ شَحَرَةٍ مُتْرَكَةٍ رَيُّنُوهُ لَا شَرْفَ لَهُ  
وَلَا عَرَبِيَّةٌ يَكَادُ زَيْتُهَا يُضَيُّهُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ  
مَارٌّ نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ  
وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَلَ لِلْأَسْرِ وَاللَّهُ يَكُلُّ شَيْءًا  
عَلِيمٌ ﴿٢٠﴾ [سورة النور]

«فأخبر - سبحانه - عن مثل نور  
الإيمان به، وبأسمائه، وصفاته، وأفعاله،  
وصدق رسله - في قلوب عباده - وموافقة  
ذلك لنور عقولهم، وفطرهم التي  
أبصروا بها نور الإيمان؛ بهذا المثل  
المتضمن لأعلى أنواع التور المشهود، وأنه  
نور على نور؛ نور الوحي ونور العقل،  
نور الشريعة ونور الفطرة، نور الأدلة  
السَّمْعِيَّة ونور الأدلة العقلية»<sup>(13)</sup>.

**الوجه الثاني:** تعارض النص  
الصريح من الكتاب والسنة الصحيحة  
مع العقل الصحيح، أي: السليم الذي  
لم يطرأ عليه تغيير ولا انحراف؛ غير  
متصور أصلاً؛ بل هو مستحيل؛ لأن  
العقل خلق الله تعالى، والوحي أمر الله  
تعالى، فلا يمكن أن يتعارض خلق الله  
سبحانه وأمره أبداً، وهو سبحانه - له  
الخلق والأمر، كما قال: ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ  
وَالْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة البقرة: 217]  
فإذا جاء ما يوهم التعارض بين  
الوحي والعقل، فإن الوحي مقدم  
ومحكم؛ لأنه صادر عن المعصوم عليه السلام،  
والعقل لا عصمة له؛ بل هو نظر البشر  
الناقص، وهو معرض للوهم، والخطأ،  
والنسيان، والهوى، والجهل، والعجز.  
والله تعالى أعلم، والحمد لله رب  
العالمين.

□ □ □

□ ثمرة الالتزام بهذه القاعدة:

إن ما جاء في كتاب الله سبحانه،  
وما صح من سنة رسوله صلى الله عليه وآله معقول  
المنطق، واضح جلي، سيما ما كان متعلقاً  
بما يجب على المسلم اعتقاده في ربه  
ومعبوده سبحانه.

□ □ □

□ تنبيه حول منزلة العقل والفطرة

في الاستدلال على مسائل الاعتقاد<sup>(2)</sup>.  
إذا كان الكتاب والسنة الصحيحة  
هما مصدرًا تلقى العقيدة الإسلامية،  
فما منزلة العقل والفطرة في باب  
الاعتقادات؟

الجواب عن هذا من وجهين:

**الأول:** الفطرة والعقل السليم  
مؤيدان، وموافقان لما جاء في الكتاب  
والسنة، ويدركان أصول الاعتقاد على  
الإجمال - لا على التفصيل - فالعقل  
والفطرة يدركان وجود الله وعظمته،  
وضرورة طاعته وعبادته، وأتصافه  
بصفات العظمة والجلال على وجه  
العموم، كما أن العقل والفطرة السليمين  
يدركان ضرورة النبؤات، وإرسال  
الرسل، وضرورة البعث والحزاء على  
الأعمال؛ على الإجمال - أيضاً - لا على  
التفصيل. أما هذه الأمور وسائر أمور  
الغيب، فلا سبيل إلى إدراك شيء منها  
على التفصيل إلا عن طريق الكتاب  
والسنة «الوحي»، إلا ما كانت غيباً،  
ومثل الوحي بالنسبة للعقل والفطرة.  
كضوء الشمس بالنسبة للعين الباصرة.

قال الإمام ابن القيم في تفسير  
قول الله سبحانه: ﴿اللَّهُ نُورٌ أَلْسُنُكُمْ  
وَالْأَرْضُ مِثْلُ نُورِهِ كَيْشْكُوفٍ فِيهَا مَصْبَاحٌ

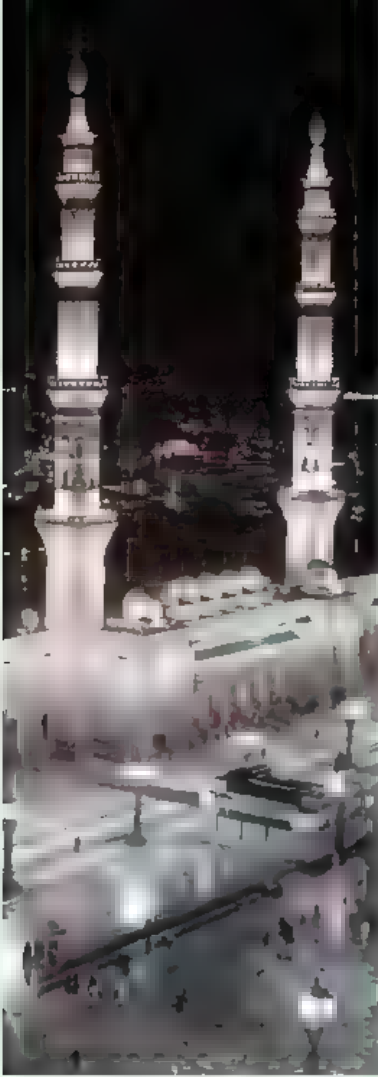
(12) عن ديباح في عقيدة أهل السنة والجماعة،  
للككتور ناصر المنقح تصريف وصافة

(13) «الضوء عق المرسلة» (851/3 852)



# زوجات النبي ﷺ

حسن موقليل  
[ليسانس في علوم الشريعة - لجز ٣]



قد أوحى الله عز وجل لنبينا ﷺ على حلقه حقوقاً رائدة على مجرد لتصديق نبوته، وحرم أموراً رائدة على مجرد التكذيب بنبوته.

ضمن ذلك تعظيم نبيه الكريم ﷺ، قال تعالى: ﴿وَتَعَزَّوْهُ وَنُقَرِّوْهُ﴾ [التوبة: ٣٠].

وإن من تعظيمه ﷺ تعظيم آل بيته، وزوجاته. رضي الله عنهن. وتوقيرهن: فهن سره ﷺ، وعرضه، وشرفه، ولا يَطْعَنُ فيهنَّ إلا من زاغ قلبه. عياداً بالله، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً مُهِيناً﴾ [سورة الاحزاب: ٥٦].

وأوجب على الأمة لأجله احترام أزواجه، وجعلن أمهات في التحريم والاحترام. فقال: ﴿وَأَرْوَاحُهُنَّ أَمْهَاتُهُمْ﴾ [الاحزاب: ٥٦]. قال قتادة: «يعظم بذلك حقهن»<sup>(١)</sup>، وقال القرطبي رحمه الله: «شرف الله تعالى أزواج نبيه ﷺ بأن جعلن أمهات المؤمنين، أي في وجوب التعظيم والميزة والإجلال، وحُرمة النكاح على الرجال، وحجبهن رضي الله عنهن. بخلاف الأمهات»<sup>(٢)</sup>.

وهذه الآية مما خص به الله عز وجل نبيه محمداً ﷺ<sup>(٣)</sup>.

(١) «الصارم المسلول» (801/3).

(٢) على قول من أرجع التصير إلى الرسول ﷺ.

(٣) رواه ابن جرير في «تفسيره» (16/19).

(٤) «الجامع لأحكام القرآن» (123/14).

(٥) «تفسير الشافعي» (1185/3)، «روضة الطالبين» للشوحي (11/7). «والمسؤول» لابن كثير (ص 332).

□ وتتعلق زوجات النبي ﷺ مسائل:

نذكر منها:

□ أُمُومَتُهُنَّ<sup>(٦)</sup>.

قال الإمام الشافعي رحمه الله:

«فقوله: ﴿وَأَرْوَاحُهُنَّ أَمْهَاتُهُمْ﴾: يعني في معنى دون معنى؛ وذلك أنه لا يحل لهم نكاحهن بحال، ولا يحرم عليهم نكاح بنات لو كنَّ لهنَّ، كما يحرم عليهم نكاح بنات أمهاتهم اللاتي ولدنهم أو أرضعنهم»<sup>(٧)</sup>.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله:

«وقد أجمع المسلمون على تحريم

(٦) فائدة: ذكر ابن الملقن ثلاثة في «عدة لسول» (ص 250) أن الأمومة ثلاث وأحكامها محسنة أمومة الولادة ويثبت فيها جميع أحكام الأمومة وأمومة رواجة ﷺ ولا يثبت فيها التحريم النكاح وأمومة لرضاع: متوسطة بينهما.

(٧) «لام» (364/6).

نكاح هؤلاء بعد موته على غيره، وعلى وجوب احترامهن؛ فهن أمهات المؤمنين في الحرمة والتحرير، ولسن أمهات المؤمنين في المحرمية؛ فلا يجوز لغير أقاربهن الخلوة بهن، ولا السفر بهن، كما يخلو الرجل ويسافر بذوات محارمه<sup>(8)</sup>.

#### هل النبي ﷺ أبو المؤمنين؟

جاء في بعض القراءات: «النبي أولي بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم»، وتُسبب لأبي بن كعب وابن عباس رضي الله عنهما<sup>(9)</sup>، فالنبي ﷺ أبو المؤمنين.

قال شيخ الإسلام رحمه الله:

«والقراءة المشهورة تدل على ذلك؛ فإن نساءه إنما كن أمهات المؤمنين تبعاً له، فقلوا أنه كالأب لم يكن نساؤه كالأمهات»<sup>(10)</sup>.

وقال الشيخ ابن عثيمين رحمه الله:

«وهذا مقتضى القياس؛ إذا كانت زوجاته أمهات فهو أب، ولكن ليس أب النسب»<sup>(11)</sup>.

وقال الإمام الشنقيطي رحمه الله:

«وهذه الأنوثة أبوة دينية، وهو ﷺ أرف بأئمة من الوالد الشقيق بأولاده»<sup>(12)</sup>.

(8) «منهاج السنة» (4/369).

(9) «تفسير ابن كثير» (6/381).

وقد وجد عمر بن الخطاب رضي الله عنه مصحفاً في حجر غلام له فيه: «النبي أولي بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وأرواحهم أمهاتهم»، فقال: «حكك، يا غلام! فقال: والله لا أحك، وهي في مصحف أبي بن كعب، فابطل عمر رضي الله عنه أبي بن كعب رضي الله عنه قال: شعلني القرآن وشعلك الصق في الأسوق؛ إذ تعرض رجاك على عبق بيباب ابن العجماء» قال ابن حجر رحمه الله: «هذا إسناد صحيح على شرط البخاري». «المطالب العائية» (3683).

(10) «منهاج السنة» (5/238).

(11) «الشرح الممتع» (11/46).

(12) «أصو» (البيان» (6/232).

#### هل إخوة زوجات النبي ﷺ أخوال للمؤمنين؟

اختلف أهل العلم في هذه المسألة: فقيل: يقال لأحدهم خال المؤمنين؛ وعلى هذا فلا يختص بمعاوية رضي الله عنه، بل يدخل فيه كل إخوة زوجات النبي ﷺ.

وقيل: لا يقال لأحدهم حال المؤمنين؛ فإنه لو أطلق ذلك لقليل لأخواتهن خالات المؤمنين، ويحرم على المؤمنين أن يتزوج أحدهم خالته، كما يحرم على المرأة أن تتزوج خالها.

والأولون قصدوا بذلك الإطلاق أن لأحدهم مصاهرة مع النبي ﷺ، واشتهر ذلك عن معاوية رضي الله عنه، فهو من فضائله لا من خصائصه<sup>(13)</sup>.

#### هل سراري النبي ﷺ من أمهات المؤمنين؟

قال محمد بن محمد الخطاب المالكي رحمه الله:

«وقع بين بعض طلبة العلم بحث في أم ولده إبراهيم رضي الله عنه هل هي من أمهات المؤمنين أم لا؟»

والذي يظهر لي أنها ليست من أمهات المؤمنين لما في «صحيح البخاري» من كتاب الجهاد، وكتاب النكاح «أنه لما بنى بصفية قال أصحابه: هل هي إحدى أمهات المؤمنين، أو مما ملكت يمينه؟ ثم قالوا: إن حببها فهي إحدى

(13) «نظر منهاج السنة» (4/369، 371) وقد أخرج لبيهمي في «دلائل النبوة» (3/459)، وابن عساکر في «تاريخ دمشق» (59/103) من طريق كلبى عن أبي صالح عن ابن عباس: «عسى الله أن يجعل يتكروهن الذين عادت من يمينه مؤدة». قال: كانت المؤدة لني جعل الله بينهم بروح لشيء ﷺ أم حبيبة سب أبي سميان فصارت أم المؤمنين وصدر معاوية حال المؤمنين ولا يصح حين كلبى هد متروك سيرة» (1/505، السيرة النبوية).

أمهات المؤمنين، وإن لم يحجبها فمما ملكت يمينه»<sup>(14)</sup>.

قال شيخ الإسلام رحمه الله:

«دل على أن الحجاب كان مختصاً بالحرائر، وفي الحديث دليل على أن أمومة المؤمنين لأزواجه دون سراريه، والقرآن ما يدل إلا على ذلك؛ لأنه قال: ﴿وَأَرْوَحَهُنَّ آمَنَهُنَّ﴾ [الأحزاب: 6]، وقال: ﴿وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَرْوَاحَهُنَّ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا﴾ [الأحزاب: 53] وهذا أيضاً دليل ثالث من الآية: لأن الضمير في قوله: ﴿وَأَرْوَحَهُنَّ﴾ عائد إلى أزواجه، فليس للمملوكات ذكر في الخطاب؛ لكن إباحة سراريه من بعده فيه نظرية»<sup>(15)</sup>.

#### أيهما أفضل: خديجة أم عائشة؟

قال ابن القيم رحمه الله:

«واختلف في تفضيلها على عائشة رضي الله عنها على ثلاثة أقوال، ثالثها الوقف، وسألت شيخنا ابن تيمية رحمه الله فقال: اختص كل واحدة منها بخاصة، فخديجة كان تأثيرها في أول الإسلام، وكانت تسلي رسول الله ﷺ، وتبثته وتسكنه، وتبذل دونه مالها، فأدركت عزة الإسلام، واحتملت الأذى في الله وفي رسوله، وكانت نصرتها للرسول ﷺ في أعظم أوقات الحاجة؛ فلها من النصرة والبذل ما ليس لغيرها.

وعائشة رضي الله عنها تأثيرها في آخر الإسلام؛ فلها من التقه في الدين وتبليغه إلى الأمة، وانتفاع نبيها بما أدت إليهم من العلم ما ليس لغيرها، هذا معنى كلامه»<sup>(16)</sup>.

(14) «مواهب لجبل» (3/398) والحديث المشار إليه رواه البخاري (4213).

(15) «مجموع الفتاوى» (15/448، 449)، وراجع «مناوئ اللجة الدائمة» (18/10).

(16) «جلاء الأفهام» (ص 263)، وانظر «مجموع الفتاوى» (4/393)، «ومنهاج السنة» (4/303).



سرد أسماء أمهات المؤمنين  
(رضي الله عنهن):

وهذه أسماؤهن - رضي الله عنهن - بالترتيب.

### خديجة بنت خويلد القرشية

(توفيت في السنة الثالثة قبل الهجرة)

كانت تدعى في الجاهلية «الطاهرة»<sup>(17)</sup>، قال الذهبي رحمه الله: «أم المؤمنين وسيدة نساء العالمين في زمانها. أم القاسم... وأول من آمن به وصدقته قبل كل أحد، وثبتت جأشه، ومضت به إلى ابن عمها ورقة، ومناقبها جمّة، وهي ممّن كمل من النساء. كانت عاقلة، حليّة، دينيّة، مصونة، كريمة، من أهل الجنة، وكان النبي ﷺ يتي عليها، ويفضلها على سائر أمهات المؤمنين، ويبالغ في تعظيمها، بحيث إنّ عائشة كانت تقول: «ما غرّت من امرأة ما غرّت من خديجة؛ من كثرة ذكر النبي ﷺ لها»<sup>(18)</sup>.

ومن كرامتها عليه ﷺ أنّها لم يتزوج امرأة قبلها، وجاءه منها عدة أولاد، ولم يتزوج عليها قط، ولا تسرى إلى أن قضت نحبها، فوجد لفقدها: فإنّها كانت نعمّ القرنين.

وكانت تتفق عليه من مالها، ويتجر هو ﷺ لها<sup>(19)</sup>.

وهي أول من تزوج النبي ﷺ، في السنة التي بنت قريش الكعبة، وأصدقها

(17) «الاستيعاب» (1817/4)

(18) رواه البخاري (3816)، ومسلم (2435)

(19) «سير أعلام النبلاء» (110/2)

رسول الله ﷺ عشرين بكرة<sup>(20)</sup>، وكان عمره خمسًا وعشرين سنة<sup>(21)</sup>، وعمرها أربعون سنة<sup>(22)</sup>.

وكان منها كل ولده إلا إبراهيم، وهم: زينب، ورقية، وأمّ كلثوم، وقاطمة، ثمّ بعدهنّ القاسم والطيب والظاهر<sup>(23)</sup>. فمات الذكور جميعًا وهم يرضعون.

ومات خديجة رضي الله عنها قبل الهجرة ثلاث سنين<sup>(24)</sup>.

### سودة بنت زمعة القرشية (ت: 54هـ)

تزوجها رسول الله ﷺ بمكة بعد موت خديجة بأيّام<sup>(25)</sup>، وأصدقها أربعمئة درهم، ولما كبرت حبسها وهبت يومها لعائشة رضي الله عنها، وفيها نزل: ﴿وَإِنْ أَمْرَةٌ خَافَتْ مِنْ بَوْلِهَا مُنْزَلًا﴾<sup>(26)</sup> [البقرة: 128].

ومن فضائلها أنّها وهبت يومها لحبيبة النبي ﷺ إرضاء له؛ فعن عائشة رضي الله عنها قالت: كان رسول الله ﷺ إذا أراد سفرًا أقرع بين نسائه، فأيّتهنّ خرج سهمها خرج بها معه، وكان

(20) لكر، بانصح.. لعن من الإبل يسرته العلام من الدس والائس كره وهـ يستعار للناس. «النهضة» (21) على المشهور، واحتاره لمهبي في «لسير» (22) على المشهور، واحتاره ابن القيم في «لر د» وذكر ابن إسحاق أنّه تزوجها وسها ثمان وعشرون سنة كما في «مستدرک لحاكم» (200/3) (23) من أهل العلم من يقول إنّها ولدت له القاسم فقط. «المعاري» للرهبى (ص 41)، ورجح ابن القيم في «الزهد» (103/1) أنّ الطيب والظاهر لقيا لابنته عید لله، والله أعلم (24) «التراد» (102/1) (25) وحتار ابن القيم رحمه الله أنّه تزوجها قبل عائشة رضي الله عنها كما يدل عليه سنيحه في «التراد» (102/1) (26) رواه أبو داود (2135)، وهو في «الصحيح» (1479)

يقسم لكل امرأة منهنّ يومها وليتها، غير أنّ سودة بنت زمعة وهبت يومها وليتها لعائشة زوج النبي ﷺ، تبتغي بذلك رضا رسول الله ﷺ<sup>(27)</sup>.

ومن فضائلها أنّها كانت سببًا في نزول الحجاب على أمهات المؤمنين؛ فعن عائشة رضي الله عنها أنّ أزواج النبي ﷺ كنّ يخرجن بالليل إذ تبرّزن إلى المناصب. وهو صعيد أبيض. فكان عمر يقول للنبي ﷺ: احجب نساءك، فلم يكن رسول الله ﷺ يفعل، فخرجت سودة بنت زمعة روح النبي ﷺ ليلة من الليالي عشاء، وكانت امرأة طويلة، فتادها عمر: ألا قد عرفناك يا سودة! حرصًا على أن ينزل الحجاب، فأنزل الله آية الحجاب<sup>(28)</sup>.

توفيت رضي الله عنها في آخر خلافة عمر بن الخطاب رضي الله عنه، سنة أربع وخمسين<sup>(29)</sup>.

### عائشة بنت أبي بكر الصديقية القرشية (ت: 57هـ)

تزوجها رسول الله ﷺ بمكة قبل الهجرة بسنتين، وهي بنت ست سنين، وبنى بها بالمدينة، في سؤال من السنة الأولى من الهجرة وهي بنت تسع، ولم يتزوج ﷺ بكرة غيرها<sup>(30)</sup>.

وزواجه ﷺ بعائشة رضي الله عنها كان يوحي من الله عز وجل؛ فعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال رسول الله ﷺ: «أريّك في المنام ثلاث ليالٍ؛ جاءني بك

(27) رواه البخاري (2593).

(28) رواه البخاري (146)، ومسلم (2170)

(29) «لسير» (267/2)

(30) «لر د» (103/1)

ومن فضائلها عليها السلام أنها كانت أمينة؛ فكانت الصحف التي جمعها أبو بكر عليه السلام عندها بعد وفاته، ثم في خلافة عمر عليه السلام، ثم أرسلتها إلى عثمان عليه السلام في خلافته <sup>(39)</sup>.

توفيَت حفصة عليها السلام سنة إحدى وأربعين، عام الجماعة.

وقيل: توفيَت سنة خمس وأربعين بالمدينة، وصلى عليها والي المدينة مروان <sup>(40)</sup>.

### زَيْنَبُ بِنْتُ خُزَيْمَةَ الْهَلَالِيَّةُ (ت: 3هـ)

كانت تدعى في الجاهلية «أم المساكين»؛ لكثرة معروفها، كانت عند عبد الله بن جحش فقتل يوم أحد، وهي أخت أم المؤمنين ميمونة عليها السلام لأمها. وتزوجها رسول الله ﷺ في رمضان سنة ثلاث، وأصدقها رسول الله ﷺ أربعمئة درهم.

وكان دخوله ﷺ بها بعد دخوله على حفصة بنت عمر عليها السلام، ثم لم تلبث عنده إلا شهرين أو ثلاثة، وماتت <sup>(41)</sup>. صلى عليها زوجها رسول الله ﷺ ودفنت بالبيق.

### أُمُ سَلَمَةَ هَنْدُ بِنْتُ أَبِي أَسِيَةَ الْفُزْرِيَّةِ (ت: 62هـ)

السيدة المحجبة، الطاهرة، بنت عم خالد بن الوليد عليه السلام وبنت عم أبي جهل.

(39) رواه البخاري (7191)

(40) «السير» (227/2)

(41) «إمتاع لأسماع للمقريري» (52/6)

عليه السلام، فعن عبد الله بن عمر عليه السلام أن عمر بن الخطاب، حين تأيمت حفصة بنت عمر من خنيس بن حذافة السهمي، وكان من أصحاب رسول الله ﷺ قد شهد بدراً، توفي بالمدينة، قال عمر فلقيت عثمان بن عفان، فعرضت عليه حفصة، فقلت: إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر! قال: سأنظر في أمري، فلبثت ليالي، فقال: قد بدا لي أن لا أتزوج يومي هذا، قال عمر: فلقيت أبا بكر، فقلت: إن شئت أنكحتك حفصة بنت عمر! فصمت أبو بكر فلم يرجع إلي شيئاً، فكنيت عليه أوجد مني على عثمان، فلبثت ليالي ثم خطبها رسول الله ﷺ فأنكحها إياه، فلقيني أبو بكر فقال: لعلك وجدت علي حين عرضت علي حفصة فلم أرجع إليك؟ قلت: نعم، قال: فإنه لم يمنعني أن أرجع إليك فيما عرضت إلا أنني قد علمت أن رسول الله ﷺ قد ذكرها، فلم أكن لأفشي سر رسول الله ﷺ، ولو تركها لقبيلتها <sup>(36)</sup>.

ثم طلقها النبي ﷺ وراجمها؛ فعن ابن عمر قال: دخل عمر على حفصة وهي تبكي، فقال لها: وما يبكيك؟ لعل رسول الله ﷺ طلقك؟ إن كان طلقك مرة، ثم راجعك من أجلي، والله لنن طلقك مرة أخرى لا أكلمك أبداً <sup>(37)</sup>.

وعن أنس عليه السلام: «أن النبي ﷺ طلق حفصة، فأتاه جبريل عليه السلام، فقال: يا محمد، طلقت حفصة وهي صوامة قوامة، وهي زوجتك في الحنة، فراجعها» <sup>(38)</sup>.

(36) رواه البخاري (4005).

(37) رواه أبو يعلى (172). وهو في «لصحيحه» (2007)

(38) رواه الحاكم (17/4)، وانظر «لصحيحه» (2007)

الملك في سرقة من حرير، فيقول: هذه امرأتك، فأكشف عن وجهك فإذا أنت هي، فأقول: إن بك هذا من عند الله يمضيه» <sup>(3)</sup>.

وفضائلها عليها السلام لا تحصى كثرة. ويكفي أنها كانت من أحب النساء إلى رسول الله ﷺ، وهو القائل ﷺ: «فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام» <sup>(32)</sup>. وقد أنزل الله في تيرتها ممّا رماها به أهل الإفك قرأنا يتلى إلى يوم القيامة <sup>(33)</sup>.

توفي عنها عليها السلام وهي ابنة ثمان عشرة سنة، وتوفيَت بالمدينة سنة سبع أو ثمان وخمسين من الهجرة، وصلى عليها أبو هريرة عليه السلام، ودفنت بالبيق <sup>(34)</sup>.

### حفصة بنت عمر ابن الخطاب القرشية (ت: 41هـ)

وهي الستر الرفيع حفصة بنت أمير المؤمنين عمر بن الخطاب القرشية. وتزوجها رسول الله ﷺ سنة ثلاث من الهجرة، وأصدقها رسول الله ﷺ أربعمئة درهم، وكان عمرها عشرين سنة <sup>(35)</sup>.

كانت من المهاجرات، وكانت قبله عند خنيس بن حذافة السهمي، فلما تأيمت ذكرها عمر لعثمان وأبي بكر

(31) رواه البخاري (3895)، ومسلم (2438)

(32) رواه البخاري (5419)، ومسلم (2446) من حديث أس عليه السلام

(33) وانظر مقالا حول فضائل عائشة في لعدد (13) من مجلتي المرء.

(34) «السيرة النبوية لابن حبان» (405/1)

(35) ذكر الذهبي في «السير» (227/2) أنها ولدت قبل البعثة بخمس سنين.



تزوجها النبي ﷺ سنة أربع من الهجرة في شوال.

عن أنس رضي الله عنه قال: لما حضرت أبا سلمة الوفاة، قالت أم سلمة: إلى من تكلمني؟ فقال: اللهم! إنك لأم سلمة خير من أبي سلمة، فلما توفي خطبها رسول الله ﷺ، فقالت: إني كبيرة السن، قال: «أنا أكبر منك سنًا، والعيال على الله ورسوله، وأما الفيرة، فارجو الله أن يذهبها»، فتزوجها رسول الله ﷺ، فأرسل إليها برحاءين وجرة للماء<sup>(42)</sup>.

كانت تعد من فقهاء الصحابيات، ومن أجمل النساء وأشرفهن نسبًا، وهي آخر من ماتت من أمهات المؤمنين، ومن فضائلها أن جبريل عليه السلام دخل على النبي ﷺ وهي عنده؛ فعن أسامة رضي الله عنه: أن جبريل عليه السلام أتى النبي ﷺ وعنده أم سلمة، فجعل يحدث ثم قام، فقال النبي ﷺ: «لأم سلمة من هذا؟» أو كما قال، قالت: هذا دحية، قالت أم سلمة: أيم الله ما حسبته إلا إياه، حتى سمعت خطبة نبي الله ﷺ يخبر خبر جبريل، أو كما قال<sup>(43)</sup>.

عمرت نحوًا من تسعين سنة، وماتت سنة اثنتين وستين.

### زينب بنت جهم القرشية (ت: 20هـ)

ابنة عمّة رسول الله ﷺ أميمة بنت عبد المطلب، من المهاجرات الأول، وكانت من سادة النساء دينًا، وورعًا، وجودًا، ومعروفًا رضي الله عنها، وكانت عند زيد مولى

(42) رواه أبو يعلى (4161)، وقال الألباني: «سند جيد»، «الصحيفة» (293)

(43) رواه البخاري (3634)، ومسلم (2451)

النبي ﷺ، وهي التي يقول الله فيها: ﴿وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَ بِهِ لَتُنْفِئَهُ لَئِنْ لَمْ يَكُنْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَاجٌّ فِي أَزْوَاجِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا ۝﴾ [الأحزاب: 37]

فزوجها الله تعالى بلا ولي ولا شاهد، فكانت تفخر بذلك على أمهات المؤمنين، وتقول: «زوّجكن أهاليكن، وزوّجني الله تعالى من فوق سبع سموات»<sup>(44)</sup>.

ومن فضائلها أن عائشة رضي الله عنها أثنت عليها بقولها: «وهي التي كانت تساميني منهن في المنزلة عند رسول الله ﷺ». ولم أر امرأة قط خيرًا في الدين من زينب، وأتقى لله وأصدق حديثًا، وأوصل للرحم، وأعظم صدقة، وأشدّ ابتداء لنفسها في العمل الذي تصدق به، وتقرب به إلى الله تعالى<sup>(45)</sup>.

ومن فضائلها أنها كثيرة الصدقة، فعن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها، قالت: قال رسول الله ﷺ: «أسرعكن لحاقًا بي»<sup>46</sup> أطولكن يدًا، قالت: فكن يطاولن أيتهن أطول يدًا، قالت: فكانت أطولنا يدًا زينب؛ لأنها كانت تعمل بيدها وتصدق<sup>(47)</sup>.

توفيت بالمدينة سنة عشرين ودفنت رضي الله عنها بالبقيع، وصلى عليها عمر ابن الخطاب رضي الله عنه<sup>(48)</sup>.

(44) رواه البخاري (7420)

(45) رواه مسلم (2442)

(46) أي أولهن وفاة بعد النبي ﷺ

(47) رواه مسلم (2452) بهذا اللفظ، وفيه البخاري (1420) أنها سوداء

(48) «سير أعلام النبلاء» (212/2)

### هروية بنت الحارث الصطلمية (ت: 50هـ)

سببت يوم غزوة بني المصطلق (المريسيع)، في السنة الخامسة، وكان اسمها: برة، فغيره النبي ﷺ<sup>(49)</sup>، وكانت من أجمل النساء.

كانت عائشة رضي الله عنها تقول عنها: كانت امرأة حلوة ملاحاة، لا يكاد يراها أحد إلا أخذت بنفسه، وكان أبوها سيدًا مطاعًا فقدم للنبي ﷺ وأسلم.

وقعت في سهم ثابت بن قيس ابن الشماس أو لابن عمه، فكاثبته على نفسها، ثم أتت النبي ﷺ تطلب منه إعانة في فكاك نفسها، فقال: «أو ما هو خير من ذلك؟»، فقالت: وما هو؟ قال: «تزوجك وأقصي عنك كتابتك»، فقالت: نعم. قال: «قد فعلت»، فلما بلغ المسلمين ذلك، قالوا: أصهار رسول الله ﷺ فأرسلوا ما كان بأيديهم من سبايا بني المصطلق، فلقد عتق بتزويجه مائة أهل بيت من بني المصطلق. قالت عائشة رضي الله عنها: «فما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها منها»<sup>(50)</sup>.

تزوجها النبي ﷺ وعمرها عشرون سنة، وتوفيت سنة خمسين، وقيل: ست وخمسين<sup>(51)</sup>.

(49) رواه مسلم (2140)

(50) رواه أحمد (26365)، وابن حبان (4056) وحسنه الألباني في «التعليقات الحسان» (184/6)

(51) «سير أعلام النبلاء» (263/2)

وكان للنبي ﷺ سراري وإمام، قال ابن القيم رحمه الله: «قال أبو عبيدة: كان له أربع: مارية وهي أم ولده إبراهيم، وريحانة، وجارية أخرى جميلة أصابها في بعض السبي، وجارية وهيها له زينب بنت جحش» (57).

وذكر ابن كثير رحمه الله أنهما اشتتا فقط: مارية بنت شمعون، ومعها أختها سيرين، ثم أهدى سيرين لحسان ابن ثابت رضي الله عنه (58).

والحمد لله رب العالمين.

(57) «إراد المعاد» (111/1)

(58) «السيرة» (600/4)، و«الفصول» (ص 252)



لنبي. وإنك لتخت نبي، ففيم تفخر عليك؟ ثم قال ﷺ: «تقي الله يا حفصة» (59).

توفيت سنة ست وثلاثين، وقيل خمسين (60).

## ميرنة بنت الحارث

الهذلي

(ت. 51هـ)

تزوجها رسول الله ﷺ سنة سبع من الهجرة، حين فرغ من عمرة القضاء، وأصدقها العباس عن رسول الله ﷺ أربعمئة درهم، وهي آخر من تزوج النبي ﷺ (61).

كانت من سادات العرب، ويقال: إنها التي وهبت نفسها للنبي ﷺ، وذلك أن خطبة النبي ﷺ انتهت إليها وهي على بعيرها، فقالت: البعير وما عليه لله ورسوله، فأنزل الله تبارك وتعالى: ﴿وَأَمْرًا مُؤَمَّسَةً إِنَّ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ﴾ [الأحزاب: 50].

توفيت سنة إحدى وخمسين، ويقال: صلى عليها ابن عباس رضي الله عنه (62)، وهي خالته.



هؤلاء هن أمهات المؤمنين، رضي الله عنهن، وهن زوجاته في الدنيا والآخرة، والواجب على المسلم احترامهن، ومحبتهن، وعدم الطعن فيهن.

(53) رواه أحمد (12392)، والرمزي (3894)

ومعجمه الألباني رحمه الله في «مشكاة» (6183)

(54) «سير أعلام النبلاء» (235/2)

(55) «إراد المعاد» (109/1)

(56) «الإصابة» (322/8) و«تاريخ الإسلام» (548/2)

## أم حبيبة رمة بنت أبي سفيان القرنية

(ت. 44هـ)

السيدة المحجبة، أخت معاوية رضي الله عنه، زوجها إياها خالد بن سعيد ابن العاص، وهما بأرض الحبشة سنة سبع، وأصدقها النجاشي عن رسول الله ﷺ أربعمئة دينار، وهو الذي كان خطبها على رسول الله ﷺ.

وهي من بنات عم الرسول ﷺ ليس في أزواجه من هي أقرب نسباً إليه منها، ولا في نسائه من هي أكثر صداقاً منها، ولا من تزوج بها وهي نائية الدار أبعد منها.

توفيت سنة أربع وأربعين (63).

## صفية بنت هبي

(ت. 36هـ)

من ولد هارون بن عمران رضي الله عنه، سباهها من خيبر سنة سبع، فاصطفاه لنفسه، وأولم رسول الله ﷺ وليمة كان فيها سوق وتمر، وحمل عتقها صداقها، وكانت شريفة، عاقلة، ذات حسب، وجمال، ودين.

ومن خصائصها أنها من عائلة الأنبياء؛ فعن أنس رضي الله عنه قال: بلغ صفية أن حمصة قالت: بنت يهودي، فبكت، فدخل عليها النبي ﷺ وهي تبكي فقال ﷺ: «وَمَا يُبْكِيكِ؟» فقالت: قالت لي حمصة: إني بنت يهودي، فقال النبي ﷺ: «وَأَنْتِ لَابْنَةُ نَبِيٍّ، وَإِنَّ عَمَّكَ» (64).

(52) «سير أعلام النبلاء» (219/2)



# أدب الهاتف

## النَّقَال

عز الدين رمضان  
رئيس تحرير

لا يَغْفِي على ذي عقل ما وصل إليه النَّاس اليوم من سرعة التَّواصل والتَّخاطب والتَّحاور فيما بينهم، وكأنَّهم في قرية واحدة لا يَمْنَعهم من ذلك طول المسافات وتناثي الأقطار ولا اختلاف الليل والنَّهار، فسبحان من سَخَّر لعباده هذه النِّعم، ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ﴾ [سورة النِّعَم: ١١].

ومن الوسائل المحققة لما ذكر: الاتِّصالات الحديثة من الشَّبكات العنكبوتية والمواقع الالكترونية والهواتف الثَّابتة والمنقولة، ومن أقوى وسائل الاتِّصال انتشارًا وذيوعًا (الهاتف الجوال) أو (النَّقَال) (الهاتف المحمول)؛ لما تؤدِّيه هذه الآلة العجيبة من دور مهمٍّ في حياة النَّاس، إذ تعدُّ من أهمِّ وسائل الاتِّصال الشَّفوية وأسرعها، توفِّر على مستعمليها الجهد والوقت والمال، وتلبِّي المطلوب وترفع المشقة والحرج، بلا عناءٍ تتقلُّ أو لقاء أو مكاتبة، وهذا من نِّعم الله على عباده التي يجب شكرها والحفاظ عليها.

ومن شُكْرِها استخدامها فيما يُرضي الله -جلَّ وعلا- والحذر من استخدامها فيما يقضبه، ولا سبيل إلى الأمرين إلا بمعرفة الأحكام الفقهية والسلوكية لهذا الاستخدام والضوابط الشرعية المحددة له، وللتَّنبية «هناَّ آداب الهاتف الشرعية مخرجةً فقهاً من آداب الزَّيارة والاستئذان والكلام والحديث مع الآخرين في المقدار والزَّمان والمكان وجنس الكلام وصفته، وجميعها معلومة أو في حكم المعلومة في نصوص الشَّرع المطهر، وجميعها أيضًا تأتي في قائمة الفضائل والمحاسن التي دعا إليها الإسلام لبناء حياة المسلم على الفضل والفضيلة والأخلاق العالية الكريمة»<sup>(١)</sup>.

والهاتف فيه منافع جمَّة لو أحسن استغلاله، وفي الخير يتمُّ أعماله، وقد سمَّاه العلامة بكر أبو زيد **هاتف المنعش**؛ لأنَّه هو الذي تصل فيه الرَّحم، لاسيما من قطعك<sup>(٢)</sup>، وتسقي به شجرة الإخاء بينك وبين من تعرفه من المسلمين في التَّهاني الشرعية والبشارة بالخير وقضاء حوائج الإخوان، وفي السَّلام على المريض والدُّعاء له والسُّؤال عن حاله بلا إملال<sup>(٣)</sup>، وفي مواساة المصابين والتَّخفيف من الآلام والأحزان، والاتِّصال بأهل العلم والمفتين للاستفادة من فتوى أو توجيه، أو دفع شبهة ورفع

(١) «أدب الهاتف» بكر أبو زيد (ص ٥).

(٢) مُهاتمة شقي إحدى الوسائل المحققة للفرص المذكور، لكنَّها ليست بمُصلة، فلا ينبغي أن تحجب لواصل عن سُنَّة نقل الخطي إلى من يؤدُّ وصله، ولكن حيث قصير به لحال عن زَّيارة

(٣) «أدب الهاتف» (ص ٢٧).



إشكال، والتبليغ عن أهل الزيب والفساد للتضييق على عصابات الإجرام وسد منافذ المجرمين، وما إلى ذلك مما يدخل في حسن التعامل ونشر الإخاء والتوادد وحفظ العهد ورعاية الأمانات، وتنمية المصالح ودرء المفاسد، وكل هذه الآداب من مقاصد الإسلام.

وكما للهاتف النقال هذه المنافع والفوائد؛ فإن مضاره وشروعه تكاد تغطي على خيره ونفعه، لاسيما إذا وقع في أيدي السفهاء والعابثين، وأهل البطالة والفجور؛ فإنه كما لا يخفى صيروره وسيلة للفساد والإفساد، وآلة تستخدم للإزعاج والإخافة والإرهاب، مراسلات مشبوهة، ومكالمات تستدرج الفتيات في عقر ديارهن وعلى فرشهن، وتنسيق بين عصابات الإجرام والنهب والسرقة والتخريب، وأذية المسلمين في مساجدهم وفي حال صلاتهم بتلك الأصوات المزعجة والرئات الفناثية الموسيقية المحرمة، وتسيلات خفية رهيبة إلى ذاكرة الهواتف الشخصية عبر جهاز الوصل «البلوتوث» لسرقة ما يحلو للصوص الأعراض ومدنسي الشرف من صور وأسرار؛ لاستخدامها وسيلة ضغط يحققون من خلالها مآربهم الدنيئة.

قله كم جنت هذه الآلة على أصحابها من أضرار، وكم جلبت لهم من هموم وأكدار، وكم أشاعت في غير الخير من أخبار، وكشفت من أسترار، وهتكت عرض ديار، وما زالت تضرب لاسيما مع التطور المذهل في عالم الاتصال. بمعاول الهدم والدمار في حمى أهل الإسلام وبيوتاتهم المستورة ما أدهر الليل وأقبل النهار.

وآداب استعمال الهاتف النقال كآداب استعمال الهاتف الثابت، وقد تزيد عليها بأشياء نظراً لما أدخل على النقال من تطورات وتقنيات حديثة.

فإلى مستعملي الجوّالات نسوق هذه الآداب، وهي بين واجبة ومستحبة ومباحة؛ لأجل التحلي بها وتربية الأهل والأولاد عليها، حتى يعم الخير وتثبت الفضيلة بين الأمة، وتصلح أخلاقها وينقطع فسادها.

❏ فأول ما يتعين عليك، أيها المتصل، على عيرك أن تتأكد من صحة رقم المتصل عليه؛ تجنباً لأي إخراج أو إزعاج من شأنه أن يحلب مضرة أو يفسد مسرة، وصفة ذلك أن تضبط ثبت أرقام بأسماء أصحابها مقرونة بالقباب أو كنى يميزها عن بعضها لكثرة الاتصالات بين الناس اليوم واشتباه الأسماء، واحذر من أخذ أرقام للاتصال بأصحابها إذا لم ياذنوا لك في تسجيلها على هاتفك، أو تعلم أنهم لا يرضون نشرها بين الناس، وإن وقع

الخطأ في الاتصال - وهو محتمل - فلا أنفع من الاعتذار على ذلك بلطف وأدب وحسن تحكم في الألفاظ والكلمات.

❏ ثم ثاني ما يجب في حق المتصل تحري واختيار الوقت المناسب للاتصال حسب الأشخاص المتصل عليهم ومكانتهم ووظائفهم وأشغالهم وأوقاتهم وحسب الموضوع الذي يراد الاتصال لأجله، فأخذ موعد أو إبلاغ نبأ أو إيصال دعوة ليس كالحديث في قصية تستدعي ذكر مقدمة وشرح أسباب ووصف أحوال.

فالآداب الشرعي يوجب على المسلم مراعاة أوقات الناس، لاسيما من كثر المتصلون عليه بسبب مكانة أو منصب أو جاه، وقبول أعارهم إذا اعتذروا أو لم يجيبوا، مع تحسين الظن بهم من غير تبرم أو لوم.

❏ وثالث أدب في الاتصال: التزام الاعتدال والوسط في كل ماله علاقة بسبب الاتصال ونوع الحديث، كعدد المكالمات والوقت المستغرق في التحدث ودقات الاتصال بما يغلب على الظن سماع منبه الهاتف، من غير إفراط ومبالغة، حذراً من الإطالة والإفقال، والاكتفاء بمقصود الاتصال دون ثثرة وإملا.

فالحديث مع المرء عبر الهاتف ليس كالحديث معه مواجهة، يختلف وقتاً وطبيعة، ولكل مقام مقال؛ لذا يتعين التقليل من الحديث بالنقل حفظاً للمال من الضياع وصيانة للأسماع من الأدواء والأمراض.

❏ ومن آداب الاتصال: ما يتعلق بأدب الحديث بداية ونهاية، فلا حديث أطيب ولا كلام أعذب من أن يفتتح بالسلام ويختم به، إذ هو شعار الإسلام ومفتاح الأمن والأمان ولهج يذكر اسم من أسماء الله الحسنى، بدلاً من تحية الأعاجم وما ألفته الألسن والأذان من كلمة الإفرنج «الو».

❏ ومن الآداب المتعينة على المتصل تقديم نفسه ممّا يجعله معروفاً عند المتصل عليه، والحذر من كل ما فيه تكلم وتعتيم عن إظهار شخصه، كالاتصال برقم يتقصد إخفاءه، أو التحدث بلغة يحاكي فيها صوت غيره تمويهاً وتلبساً.

❏ ومن المواطن التي يتعين فيها لزوم الأدب، أن يحترم المرء جلساءه والمشتغلين معه بترك التحدث بالهاتف مع المتصلين به إلا ما كان فيه بد، وحجداً لو استأذنهم عند إرادته المهاتفة أو الرد عليها؛ توقيراً لهم وجبراً لخاطرهم، ولو اختصر الحديث كان أبلغ في الأدب وزيادة في مراعاة شعور الآخرين.

❏ ❏ ❏



وكما للهاثف هذه الجملة من الآداب التي يجب مراعاتها،  
فهناك أيضاً جملة من المناهي والمحاذير التي يجب اجتنابها،  
وهذه أهمُّ، ومعرفتها إلزامٌ؛ تحنباً للمعرة والاثم، وصيانةً  
للمشاعر والقيم.

❏ وأول ما يلحظ من هذه المناهي رئات الهاتف وشغل الانتظار، فقد صار الناس في هذا على طريقتين، فمنهم من يشغله بالغناء والموسيقى ونحوهما، وهذا محرّم لانزعاج فيه، ومنهم من يشغله بقرآن أو أذان أو دعاء، وهذا مع ثبُل غايته لا يجعله مُسَوِّغاً؛ لأن القرآن الذي هو كلام الله لم يُنزل لمثل هذا الغرض المتقصّ لقدره وعظمته وما ينبغي أن تحتله مكانته في نفوس المؤمنين به، التالين له، المتدبرين آياته، والعاملين بأحكامه؛ لقوله تعالى: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ الذِّكْرُ لِتَتَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِتُذَكَّرُوا أَلْوَالِي الْأَنْثَبِ ۝١٦﴾ [١٦] وقوله تعالى ﴿مَّا رَأَوْا عَلَيْكُمُ الْقُرْآنَ لِتَشْفَى ۝١٧﴾ [١٧] ولأنّ ذكره ليس بحشى ﴿٢﴾ [٢] وقوله ﴿فَمَنْ أَسْعَ هَذَا فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْفَى ۝١٣﴾ [١٣] ففي هذه الآيات وغيرها تذكير للعباد بمقصد إنزال القرآن على النبي ﷺ، فصرفه عن هذا المقصود واستعماله في غير ما أنزل له امتهان له، والواجب صيانته عن الابتدال، قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «وليس لأحد استعمال القرآن لغير ما أنزل الله

ويتبع القرآن في الحكم الأذان والدُّعاء، ثمَّ إنَّ ما يعزِّزُ القول بتحریم استعمال القرآن أو الأذان أو الدُّعاء في شُغْلِ الانتظار، أنَّ التَّحَكُّمَ في الوقوف على رؤوس آيات القرآن أو على المقطع المناسب من الحديث غير ممكن، فيقع وقوف غير مرضيٍّ شرعاً، ربَّما أدَّى إلى كفر في اللَّفْظ، كالوقوف في الفاظ الأذان على جملة «أشهد أن لا إله» دون إتمام، ومن ذلك الدُّعاء المخترع وما فيه من تقطيع وتلحين واعتداء.

□ وثاني هذه المنهيات تسجيل المكالمات دون إذن صاحبها، مهما يكن نوع الكلام دينياً أو دنيوياً، حتى وإن تعلّق الأمر بفتوى، أو مباحثة علمية وما جرى مجرى ذلك؛ لأنّه نوع من الخيانة وفيه قلة حياء، لاسيما إن كان القصد فتن الناس أو التحريش بينهم بكلام وزرع للأحقاد والضغائن.

ومن المناهي تشغيل مكبر الصوت في الهاتف. ومثله جهاز التتصّل. لئلا يسمع الحضور حديث المكالمات دون علم المتصل أو المتصل عليه للإبقاء عليه والكيد له، وهذا عين المكر والخديعة.

(4) «مختصر المتأوي» (المصرية)، (ص 578)

وهو أشبه بالتجسس والاستماع إلى حديث القوم دون علم أو استئذان، وفي الحديث عن النبي ﷺ أنه قال: «...وَمَنْ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثِ قَوْمٍ، وَهُمْ لَهُ كَارِهُونَ، أَوْ يَمُرُّونَ مِنْهُ، صُبَّ فِي أُذُنِهِ الْإِنِّكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»<sup>٥</sup>.

ومن هذه المناهي التساهل مع الأولاد. لا سيما الفتيات. حمل الهواتف إلى غرف النوم عند المبيت، وهنا يتعين وجوباً تسليط الرقابة البيئية على الأولاد والأهل حفاظاً على أمور السّتر والتّصون وحفظ المحارم.

ومن هذه المناهي ما يحصل من حاملي الهوائيات إلى المساجد من التشويش على المصلين في صلواتهم وسلب خشوعهم وإهانة لبيوت الله وعدم المبالاة بتعظيمها وتشريفها والله تعالى يقول: ﴿وَمَنْ يُعْظَمْ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ [٣٣] ﴿لَهُ﴾ [٣٤] ويقول: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَعْزِمُ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ [٥٨] ﴿لَهُ﴾ [٥٩] [٣٥]

وَإِذَا كَانَ التَّالِي لِلْقُرْآنِ فِي الْمَسْجِدِ يُتْبَهُ عَنْ رَفْعِ الصَّوْتِ بِهِ وَيُعَاطَفُ لَهُ فِي ذَلِكَ؛ لثَلَاثَ شُيُوشٍ عَلَى مَنْ هُوَ مُسْتَفْتَلٌ بِصَلَاةٍ أَوْ ذِكْرٍ أَوْ مَذَاكِرَةٍ لَهُ، فَكَيْفَ بِمَنْ يُؤْذِيهِمْ بِمِثْلِ تِلْكَ الْأَصْوَاتِ الْمُرْجَعَةِ الْمَحْرُومَةِ؛ مِنْ غَنَاءٍ مَا جُنَّ، أَوْ مُوسِيقَى صَاحِبِيَةٍ، وَكُلِّ مَا تَمُجُّهُ الْأَسْمَاعُ، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ رَحِمَهُ اللَّهُ: «وَإِذَا لَمْ يُجَرَّ لِلتَّالِيِ الْمُصَلِّي رَفْعُ صَوْتِهِ؛ لثَلَاثَ يُغْلَطُ وَيَخْطُطُ عَلَى مَصَلِّ إِلَى جَنْبِهِ، فَالْحَدِيثُ فِي الْمَسْجِدِ مِمَّا يُخْلَطُ عَلَى الْمُصَلِّي أَوْ يَذُكُّ وَالزَّمْ، وَأَمْنَعُ وَأَحَرَمُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ، وَإِذَا نُهِى الْمُسْلِمُ عَنْ أَذَى أَخِيهِ الْمُسْلِمِ فِي عَمَلِ الْبِرِّ وَتِلَاوَةِ الْكِتَابِ، فَآذَاهُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ أَشَدُّ تَحْرِيمًا» (6).

وقد نتج من عدم إغلاق الهواتف وقت الصلاة وسماع خطبة الجمعة أنه يضطر من رن هاتفه وقت الخطبة إلى إغلاقه، وهو نوع من اللغو قد يتسبب في هدر أجر الجمعة كما جاء في الحديث: «وَمَنْ مَرَّ الْحَصَى فَقَدْ لَغَا»، وفُسر اللغو في الجمعة بأنه لا ثواب له، وإن صحت صلاته.

ومن البلاء الذي تقاوم نتيجة تشغيل الهواتف في بيوت الله أن اضطر القائمون عليها إلى استخدام جهاز التشويش على مجالات التغطية منعاً لوصول الذبذبات إلى جهاز الهاتف لتجنب سماع رناتها. وقد أدى استخدام هذه الآلة إلى الإضرار بالمصابين بمرض القلب الحاملين لبطاريات تشغيل الدققات، وفي هذا أبلغ الأذى لأمثال هؤلاء المرضى وإن كانوا أقل القليل.

(5) رواد البخاری (7042).

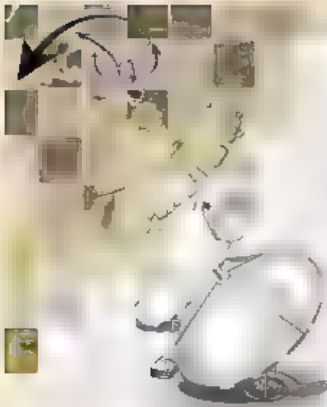
(6) التَّحْيِيدُ (319/23)

صدر حديثاً...

## التركييات في عقائد الشيعة



الشيخ  
أزهر سنيقرة  
إمام أسامة - الجزائر



احذروا  
الإعلام السيئ!!

والنبي ﷺ يقول: «لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ».

□ ومن الاستخدام السيئ للهاتف النقال إجراء المكالمات أو الرد عليها في حال سيطرة السيارة؛ لاسيما مع السرعة المذهلة وفي المنعرجات الخطيرة، مما نجم عنه وقوع حوادث مؤلمة أودت بحياة الركاب والمارة في الطريق، وقد تقطعت ولادة الأمر لهذا، فسئوا قوانين ردعية في منع استعمال الهاتف حال السيادة، ولا نراهم إلا أصابوا في ذلك.

□ ومما ينبئ عليه ترك التناقص في اقتناء الهواتف والبحث عن الجديد الصادر منها بلهف وشغف، لاسيما إذا كان القصد في ذلك الفخر والمباهاة، هذا مع ما فيه من تبيذير للأموال وهدر للأوقات في تتبع ومسايرة عالم الاتصال بوسائله وأدواته من غير حاجة تدعو إلى ذلك.

□ ومما يحذر منه أشد التحذير ملء ذاكرة الهواتف بصور الأهل والأولاد من فيديوهات أو صور ثابتة والاحتفاظ بها، فربما ضاع الهاتف من صاحبه ووقع عند أهل السوء والخيانة، فاستغلوه لما ربهم الدنيئة.

كما يتأكد التحذير من إرسال رسائل تحمل صوراً خليعة أو مشاهد مرعية أو كلاماً فاحشاً أو مؤذياً، أو مخالفاً لهدي أهل الإسلام كالتهنئة بالأعياد الكفرية والمناسبات البدعية لما في ذلك من أذية للمسلمين وتخونهم وهتك حرمتهم، وكل ذلك في حكم التحريم.

وحبذا لو استغلت هذه الرسائل أحياناً في نقل فوائد علمية أو حكم نثرية وشعرية من كلام السلف ومن كان على نهجهم من العلماء والحكماء والفقهاء، فإن نفع ذلك لا يخفى، ويحصل به خير عميم وتذكير من شأنه أن يبعث الهمة ويطرد الغفلة ويعين على بذل النصح ونشر العلم وإفادة واستفادة<sup>(7)</sup>.

فيجب على كل مسلم رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً ورسولاً أن يمثل أوامر الله وأن يجتنب نواهيه وأن يعظم حرمة الله وشعائره وأن يلتزم آداب الإسلام جملةً وتفصيلاً وأن يتميز عن غيره بذلك في الاستعمال والانتفاع بهذه الأدوات والوسائل المستعملة في الخير والشر، والنفع والضر، قياماً بالدين والتزاماً بأحكامه ونشر آدابه وتعاليمه.

(7) ومن مع هذه المراسلات أن أحد فضلاء المعاصرين وهو من أهل العلم شارك بمعاصرة شرح فيها بعض حكم وأقوال السلف جمعها وندما من جملة رسائل هاتفة التي كان يبعثها حيوة وصدقاً إليه.



# فتاوى شرعية

أ.د. محمد علي فركوس

أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

## في حكم زواج «المسيار»

السؤال:

نرجو من فضيلة الشيخ تبين معنى زواج «المسيار» وحكمه، وهل هو وسيلة للقضاء على العنوسة؟ وجزاكم الله خيراً.

الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فلفظ «المسيار» لغة: مشتق من السير، والسيار<sup>(1)</sup> أو المسير وهو صيغة مبالغة يوصف بها من كان كثير السير والترحال، ولعل هذا المعنى روعي في تسميته بذلك؛ لكون الزوج يكثر الضرب في الأرض فلا يسكن عند أهله على وجه

(1) انظر: «المعجم لوسيط» (467/1).

الاستقرار، وإنما يحل عليهم كالزائر تبعاً لظروفه ومقتضيات عمله وأشغاله. وزواج «المسيار» اصطلاحاً: عقد مستوي الأركان والشروط المعتبرة شرعاً، تضمن شرطاً يوجب من خلاله إسقاط بعض حقوق الزوجة على زوجها برضاها، مثل أن يشترط الزوج فيه تنازل المرأة عن المبيت أو القسم فيه، أو عن السكنى بحيث تبقى مأكثة عند أوليائها، أو أن تتنازل عن النفقة إذا كانت غنية بمالها أو بغنى أوليائها. ولا يخفى أن كل عقد اختل أحد

أركانه أو شروط انعقاده فإنه يقع باطلاً، لذلك يجب في زواج المسير ما يجب في عقد الزواج من: اعتبار رضا الزوجين، والولي وشاهدي العدل، والتزام الزوج بدفع المهر المفروض، لقوله تعالى: ﴿وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتَيْنِ هَلَّةً﴾ [النساء: 4]. ونقوله ﷺ: «لَا نِكَاحَ إِلَّا بِوَلِيِّ وَشَاهِدَيْنِ عَدْلٍ»<sup>(2)</sup>، مع خلو الزوجين من موانع التزويج، سواء من جهة النسب أو المصاهرة أو الرضاع أو اختلاف الدين إلا ما استثناء الشارع.

ولا يجوز عقد الزواج إذا كان سرّاً مكتوماً، فلا بد أن يكون علناً ليخرج من الكتمان حتى يتميز به النكاح من السفاح.

كما لا يجوز توقيت عقد الزواج بزمان معين يحدده الطرفان ثم ينفسلان بعد مرور تلك المدة؛ فإن هذا نكاح المتعة المحرم، ذلك لأن مقصود الشارع من مشروعية النكاح إنما هو

(2) أخرجه ابن حبان (4075)، والبيهقي في الكبرى (13718) من حديث عائشة رضي الله عنها وصححه الألباني في الإرواء (243/6).

السكن النفسي والاستقرار العائلي ورعاية الأهل والأولاد والمودة والرحمة القائمة تحت سقف الحياة الزوجية لقوله تعالى ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٩١﴾﴾ [سُورَةُ الرَّحْمَةِ: ٩١].

ونكاح «المسيار» لا يختلف عن غيره من العقود في الموضوع والماهية، وإنما يختلف عنها في شرطية إسقاط المرأة بعض حقوقها ليتسنى لها حفظ عرضها وقطع أسباب الفساد بإشباع الفريضة واجتناب الفاحشة وتهيتها للأومة بتحصيل الولد والتكثير من الذرية الصالحة في المجتمع.

وعليه، فإن زواج «المسيار» صحيح من حيث ذات العقد المستوفي لشروطه المعتمدة شرعاً، ويترتب عليه جميع آثاره الشرعية من حل الجماع والاستمتاع، وثبوت النسب وحرمة المصاهرة وحسن المعاشرة ودوامها والتوارث.

غير أن اشتراط إسقاط بعض حقوق المرأة الواجبة على الزوج في الأصل ليس على إطلاقه، إذ المعلوم أن الشرط إذا كان ينافي مقتضى العقد أو يخالف حكماً شرعياً ثابتاً فإن العقد يصح ويبطل الشرط، مثل أن يشترط الزوج إسقاط حق المهر عن زوجته، فإن هذا الشرط يقع باطلاً، بل يقع النكاح فاسداً؛ لأن الفروج لا تستباح إلا بالمهور لقوله ﷺ:

«فَإِنْ دَخَلَ بِهَا فَلَهَا الْمَهْرُ بِمَا اسْتَحَلَّ مِنْ فَرْجِهَا»<sup>(٣)</sup>، لذلك كان المهر في النكاح شرطاً لازماً؛ إما مسمى مفروضاً أو مسكوتاً عن فرضه، وفي حالة المسكوت

(٣) أخرجه الترمذي (1102)، من حديث عائشة رضي الله عنها وصححه ابن الملق في «البدع النبوية» (٥٥٣/٧)، والآنبي في «الإرواء» (1840).

عنه يكون للمرأة مهر مثلها وجوباً بعد الدخول، لذلك لا يجوز اتفاق الزوجين على إسقاط المهر، قال ابن تيمية رحمه الله: «وقول من قال: المهر ليس بمقصود كلام لا حقيقة له؛ فإنه ركن في النكاح وإذا شرط فيه كان أوكد من شرط الثمن؛ لقوله: «إِنَّ أَحَقَّ الشُّرُوطِ أَنْ تَوْفَا بِمَا اسْتَحْلَلْتُمْ بِهِ الْفُرُوجَ»<sup>(٤)</sup>، والأموال تباح بالبدل والفروج لا تستباح إلا بالمهور؛ وإنما ينقذ النكاح بدون فرضه وتقريره لا مع نفيه، والنكاح المطلق ينصرف إلى مهر المثل»<sup>(٥)</sup>.

وكذلك لا يجوز إسقاط النفقة على الزوجة القارة في البيت المحتبسة من أجله ولا إسقاط النفقة على أولاده منها لقوله تعالى: ﴿لِيُنْفِقَ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُفْقِرْ بِمَا آتَاهُ اللَّهُ لَا يَكْفُلُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَاءً آتَاهَا﴾ [7] [الطلاق]. ولقوله تعالى: ﴿وَعَلَى الْوَلَدِ لَهُ ذِيهِنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: 233]. وفي قوله ﷺ: «...فَاتَّقُوا اللَّهَ فِي النِّسَاءِ؛ فَإِنَّكُمْ أَخَذْتُمُوهُنَّ بِأَمَانِ اللَّهِ، وَأَسْتَحْلَلْتُمْ فُرُوجَهُنَّ بِكَلِمَةِ اللَّهِ، وَلَكُمْ عَلَيْهِنَّ أَنْ لَا يُوطِئَنَّ فَرْجَكُمْ أَحَدًا تَكْرَهُوهُ، فَإِنْ فَعَلْنَ ذَلِكَ فَاصْبِرُوا لَهُنَّ ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرَحٍ، وَلَهُنَّ عَلَيْكُمْ رِزْقُهُنَّ وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ...»<sup>(٦)</sup>، وقد بين النبي ﷺ أيضاً: حق الروحة على الزوج بقوله: «أَنْ تَطْعَمَهَا إِذَا طَعِمَتْ، وَتَكْسُوَهَا إِذَا اكْتَسَبَتْ»<sup>(٧)</sup>، لذلك حث النبي ﷺ على النفقة على العيال

(٤) أخرجه البخاري (2721) وأبو داود (2139)

واللفظ به من حديث عتبة بن عامر رضي الله عنه (٣٤٤/٢٩)

(٥) أخرجه مسلم (1218)، من حديث جابر ابن عبد الله رضي الله عنه.

(٦) أخرجه أحمد (20013)، وأبو داود (2142)

من حديث معاوية بن حيدة رضي الله عنه وصححه الآنبي في «الإرواء» (2033)

وحذر من التقصير فيها بقوله: «كفى بالمرء أثماً أن يضيع من يقوت»<sup>(٨)</sup>. وللمرأة حق المطالبة بحق المهر والنفقة عليها وعلى الأولاد، لأن شرط إسقاطها عنه فاسد لمخالفته لنظام الزواج من جهة، ولوقوعه في مقابل النصوص الشرعية - الأمرة والنهيية - من جهة ثانية؛ لقوله ﷺ: «مَا كَانَ مِنْ شَرِّ لَيْسَ فِي كِتَابِ اللَّهِ فَهُوَ بَاطِلٌ. وَإِنْ كَانَ مِائَةَ شَرِّ»<sup>(٩)</sup>، وقوله ﷺ: «وَالْمُسْلِمُونَ عَلَى شُرُوطِهِمْ، إِلَّا شَرَطًا حَرَمَ خِلَالًا أَوْ أَحَلَّ حَرَامًا»<sup>(١٠)</sup>.

لكن المرأة إذا ارتضت التنازل عن المهر أو عن النفقة أو عن جزء منهما من غير اشتراط مسبق فلا مانع من ذلك؛ لأنه حقها، فهو في حكم تنازلها عن حق الإثراء إلى غيرها من غير اشتراط مسبق

أما التنازل عن حقها في المبيت أو إسقاط القسم فيه مع زواجه كان يكون لها في أيام ميئته، أو في النهار دون الليل، فالظاهر جوازه تيسيراً للمرأة لأسباب الزواج والإنجاب، سواءً للمرأة العانس التي تقدم بها العمر دون زواج أو تلك التي تزوجت لكنها فارتقت زوجها لموت أو طلاق، ففسي هذا الزواج قطع مداخل الفساد والإفساد، ويشهد لذلك ما ثبت أن أم المؤمنين سودة بنت زمعة رضي الله عنها لما كبرت وهبت يومها من رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها، فكان رسول الله ﷺ يقسم لعائشة يومين

(٨) أخرجه أحمد (6495)، وأبو داود (1692)

من حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه وصححه الآنبي في «الإرواء» (989).

(٩) أخرجه البخاري (2168)، ومسلم (1504)، من حديث عائشة رضي الله عنها.

(١٠) أخرجه الترمذي (1352)، وصححه الآنبي في «الإرواء» (144/5).



يومها ويوم سودة<sup>(11)</sup>، ففيها نزل قوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَمْرًا خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا أَوْ إِعْرَاصًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا﴾ [النِّسَاءُ: 128]، وقد أثر عن علي عليه السلام أنه قال: «هُوَ الرَّجُلُ تَكُونُ عِنْدَهُ امْرَأَتَانِ فَتَكُونُ إِحْدَاهُمَا قَدْ عَظَزَتْ أَوْ تَكُونُ دَعِيمَةً فَيُرِيدُ فِرَاقَهَا فَتُصَالِحُهُ عَلَى أَنْ يَكُونَ عِنْدَهَا لَيْلَةً، وَعِنْدَ الْآخَرَى لَيْالِي وَلَا يَفَارِقُهَا مِمَّا طَانَتْ بِهِ نَفْسُهَا فَلَا بَأْسَ بِهِ فَإِنْ رَجَعَتْ سَوَى بَيْنَهُمَا»<sup>(12)</sup>.

وحديث عائشة وأثر علي عليه السلام. وإن كان يفهم منهما أن الصلح بين الزوجين كان بعد الزواج ولم يكن عند منتهى. إلا أن معاني العقد وأبعاده في كل منهما واحدة؛ من حفظ العرض ودفع أسباب الفتنة سواء قبل الدخول أو بعده، ومن هذا المنظور كان الحسن البصري رحمه الله لا يرى في الشرط في النكاح بأساً إذا كان علانية، كما جاء عند ابن أبي شيبة<sup>(14)</sup>، وأخرج أيضاً عن الشعبي رحمه الله أنه سئل عن رجل تكون له امرأة فيتزوج المرأة فيشترط لهذه يوماً ولهذه يومين؟ قال: لا بأس به<sup>(15)</sup>.

هذا، وفي تقديري أن زواج «المسيار» وإن كان عقداً صحيحاً منتجاً لآثاره. كما تقدم. هو أحد الوسائل المساعدة على حفظ الأعراض وقطع أسباب الفساد والتقليل من المنوسة، إلا أنه لا ينبغي التوسع فيه لكونه لا يسلم من مآخذ وهنات، من جملة: اختلال نظام

- (11) أخرجه البخاري (2593)، ومسلم (1463)، من حديث عائشة رضي الله عنها.
- (12) أخرجه أبو داود (2135)، وصححه الألباني في «صحيحه» (1479).
- (13) أخرجه البيهقي في «أسانيد الكبرى» (14737).
- (14) «المصنف» لابن أبي شيبة (215/4).
- (15) المصدر السابق الجزء والضمة نفسيهما.

الزواج، واضطراب مقاصده الشرعية من السكن النفسي والمودة والرحمة والقيام الحسن على الأهل والأولاد، والإشراف على رعايتهم توجيهاً وتعليماً وتربية ونحوها.

فهذه المقاصد السابقة قد تغيب في زواج «المسيار» في معظم الأحوال لغياب الزوج عن هذه المقاصد الشرعية وتشبته بأعماله وأشغاله، الأمر الذي يفضي إلى إهماله أو تساهله في مراعاة الحقوق والواجبات الناجمة من عقد الزواج، وتخليه عن مسؤوليته الأسرية الملقاة على عاتقه، كل ذلك يترتب عليه. في غالب الأحوال. اهتزاز كيان هذا الزواج وتصنع أركانه، والعلم عند الله تعالى.

## في الحكمة من منع التشبه بأهل الكفر

### السؤال:

ما هي الحكمة من مخالفة من أمرنا بمخالفتهم؟ وما هو الضابط في مخالفتهم في اللباس؟ وجزاكم الله خيراً.

### الجواب:

إن ما تُرجى به الحكمة من منع التشبه بأهل الكفر في عاداتهم ولباسهم وما يتصل بهم إنما هو دفع خطر محديق وإثم كبير من جرأ موافقتهم، إذ قد تجر مشابھتهم في الظاهر إلى استعالة القلب إليهم، ومشاركتهم فيما يستحسنون ما يستقبحه شرعاً ويذمه،

بل قد تجر المشابهة في الظاهر إلى الرضا بما هم عليه في الباطن من الزين والضللال العقائدي، فضلاً عن الرضا بالسُّلوك الماجن والانحلال الخلقي، الأمر الذي يفضي بطريق أو بآخر إلى الانفصال عن الإسلام والانسلاخ منه، وهي الغاية القبيحة التي حذر منها الشارع، وسد الطريق إليها بالنهي عن التشبه. والأمر بالمخالفة. قال ﷺ: «مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»<sup>(16)</sup>. وأقل أحوال الحديث اقتضاء تحريم التشبه بهم، وإن كان ظاهره يقتضي كسر التشبه بهم، كما في قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ يَتَوَلَّهُمْ يَكُونُ مِنَ الْفَاسِقِينَ﴾ [51: المائدة].

وتأسيساً على هذا، لبيان يمكن إظهار طريق المنع في الضابط الذي ذكره ابن تيمية رحمه الله في «الافتضاء» بقوله: «فيما كان أصله مشروعاً لنا وهم يفعلونه فإننا نخالفهم في وصفه، فأما ما لم يكن في ديننا بحال بل هو في دينهم المبتدع والمنسوخ فليس لنا أن نشابههم لا في أصله ولا في وصفه»<sup>(18)</sup>.

وعليه، فإنه إذا تبينت الحكمة من وراء النهي عن التشبه بأهل الكفر من جهة، وأن اللباس مما هو مشروع في ديننا وهم يفعلونه، فالواجب أن تكون المخالفة في صفة اللباس، شريطة أن تكون الصفة مشروعة. أيضاً. محقة لشروط اللباس الشرعي، والعلم عند الله تعالى.

- (16) أخرجه أبو داود (4033)، وأحمد (5232)، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما وصححه الألباني في «الإرواء» (1269).
- (17) «اقتضاء الصراط المستقيم» لابن تيمية (270/1).
- (18) 18، (214/1).



## ريحانة العلماء...

# محمد بن صالح العثيمين

## غفر الله له ولوالديه وللمسلمين

د. عادل مقراني  
□ أم لبواقي

### □ اسمه ونسبه:

هو العلامة محمد بن صالح ابن محمد بن سليمان بن عبد الرحمن ابن عثمان بن عبد الله بن عبد الرحمن ابن أحمد بن مقبل الوهبي التميمي<sup>(1)</sup>. واشتهرت أسرته -عثيمين- بالنسبة إلى الجد الرابع وهو عثمان الذي أطلق عليه عثيمين.

«وال عثيمين كانوا في بلدة أشيقر الموطن الأول لجميع الوهبة، ونزحوا منها إلى شقراء، فجاء جد آل عثيمين الموجودين في عنيزة من شقراء إلى عنيزة وسكنها»<sup>(2)</sup>.

### □ مولده ونشأته وأسرته:

#### أولاً. مولده ونشأته:

ولد الشيخ أبو عبد الله محمد ابن صالح العثيمين في ليلة الجمعة في السابع والعشرين من شهر رمضان

- (1) نظر: لشيخ محمد بن عثيمين من العلماء «لرئائيين» عبد المحسن ابن حمد المبدأ (ص5).
- (2) «فقاه ابن سعودي» عبد الله بن محمد الطيار وسليمان بن عبد الله أيا الخيل (1/ 17 18)

المبارك، لسنة سبع وأربعين وثلاثمائة وألف من الهجرة (1347/09/27هـ) الموافق (1929/03/8م) في مدينة عنيزة، إحدى مدن القصيم في عالية نجد، وسط الجزيرة العربية في بيت عُرِف بالعلم والاستقامة.

نشأ في عنيزة، وفيها تربى وتعلم القراءة والكتابة والخط والحساب على جده من جهة أمه الشيخ عبد الرحمن ابن سليمان آل دامغ إمام مسجد الخريزة، ثم انتقل إلى حفظ المتون العلمية على الشيخ محمد بن عبد العزيز المطوع، ومحمد علي الصالحي، ثم لازم شيخه العلامة عبد الرحمن بن ناصر السعدي مدة من الزمن.

وبعد عام من افتتاح المعهد العلمي بالرياض انتقل للدراسة فيه، بعد استشارته لشيخه علي الصالحي، وإذن شيخه السعدي، ولما أنهى دراسته صار مدرساً بالمعهد العلمي بعنيزة، ثم تولى إمامة الجامع الكبير بعد وفاة شيخه السعدي، وتولى التدريس في كلية الشريعة وأصول الدين بالقصيم إلى أن توفي رحمه الله.

ولم يفادر الشيخ ابن عثيمين المملكة العربية السعودية لقصد العلم أبداً، بل اكتفى بشيوخ المملكة.

#### ثانياً. أسرته:

توفي الشيخ رحمه الله في عصمته امرأة واحدة، وقد سبق وأن تزوج مرتين قبلها «فقد تزوج المرأة الأولى ابنة عمه سليمان بن محمد التي توفيت على إثر ولادة وهي في عصمته، ثم تزوج بعد وفاتها من ابنة الشيخ عبد الرحمن الزامل العفيسان، وظلت معه خمس سنوات لم ينجب منها فطلقها»<sup>(3)</sup>، ثم تزوج أم أولاده. «أم عبد الله كريمة محمد إبراهيم منصور التركي، وله منها ثمانية أولاد؛ خمسة من الذكور، وثلاثة من الإناث»<sup>(4)</sup>، وله واحد وعشرون حفيداً من أبنائه وبناته، ولم يتلمذ على الشيخ أحد من أبنائه<sup>(5)</sup>.

- (3) «الجامع لحياة لعامة محمد بن صالح لعثيمين، وليد بن أحمد الحسين (ص13).
- (4) انظر: «مجلة الدعوة السعودية»، العدد (93)، (ص22)، و«ابن عثيمين الإمام الزاهد، ناصر لزهري» (ص365).
- (5) انظر: «لدر الثمين» عصام بن عبد المنعم المري (ص20).



## ▣ مسيرته العلمية:

إنَّ المتأمل في مسيرته العلمية يجد أنَّه قد مرَّ بمراحل في تحصيله العلمي، وكانت تزداد ملكته وموهبته ويعلو كعبه، ويزداد اليون انساعاً بينه وبين أقرانه من مرحلة لأخرى، ويمكن أن نقف على ذلك من خلال بيان مراحل تحصيله والمتثلة في:

### أ. المرحلة الأولى. مرحلة التأسيس:

وهي المرحلة التي بدأ فيها بأوليات العلوم، وفتح بابها بحفظه لكتاب الله تعالى، وهو في سن التاسعة، في مدة تسعة أشهر، وتعلم خلالها الكتابة وشيئاً من الحساب والأدب، قال رحمه الله: «كان الناس يدرسون في المدارس (الكتاب) حسب العادة المعروفة من قبل، فحفظت القرآن على جدِّي من قبل الأم، ثم بعد ذلك تعلمت الكتابة وشيئاً من الحساب وشيئاً من الأدب، ثم انتقلت إلى المدرسة الثالثة لحفظ القرآن الكريم غيباً حتى أتممته»<sup>(6)</sup>، وكان ذلك على شيخه على ابن عبد الله الشحيتان رحمه الله.

(6) المصدر نفسه، (ص 21)

## ب. المرحلة الثانية. مرحلة الطلب

### على الشيوخ في عنيزة:

بعد مرحلة التأسيس الأولى انتقل إلى طلب العلم على يد المشايخ في بلدته عنيزة، وكان توجهه إلى رجل انتهت إليه رئاسة العلم فيها، وهو الشيخ عبد الرحمن ابن ناصر السعدي، قال رحمه الله: «وبعد ذلك كان الشيخ عبد الرحمن السعدي قد أقام اثنين من طلبه العلم عنده ليدرِّسا الطلبة الصغار، أحدهما الشيخ علي الصالح، والثاني الشيخ محمد ابن عبد العزيز المطوع، الذي تولَّى القضاء في عنيزة وفي المجوعة، وكنت أقرأ عليه، فدرست عليه «مختصر العقيدة الواسطية» للشيخ عبد الرحمن السعدي، و«منهاج السالكين في الفقه» للشيخ عبد الرحمن أيضاً، ودرّسنا عليه «الآجرومية» في النحو و«الآلفية»، ثم بعد ذلك انتقلت إلى الدراسة على الشيخ السعدي، ودرّسنا عليه في التفسير، وفي الحديث، وفي الفقه وأصول الفقه، وما زلت ملازماً له حتى افتتح المعهد العلمي في الرياض»<sup>(7)</sup>.

وقد كان عمره عند دراسته على

(7) «مجلة الإمامة السعديّة» العدد (953) (ص 48)

الشيخ المطوع ما بين السابعة عشر والعشرين سنة، وأما بداية دراسته على شيخه السعدي فقد كانت من سنة (1365 هـ) إلى غاية (1376 هـ)، أي ما يقارب أحد عشر عاماً، وقد شدَّ أنظار مدرّسيه، وذلك لذكائه ورغبته الشديدة في التحصيل، وكان تحصيله في هذه المرحلة عبر المسجد.

## ج. المرحلة الثالثة. مرحلة الطلب

### في المعهد العلمي بالرياض:

كعادة من استكمل الطلب عن شيوخ بلده، شدَّ الرِّحال في أول خروج له من عنيزة متوجّهاً للمعهد العلمي بالرياض، الذي فتح أبوابه سنة (1371 هـ)، ودخله الشيخ بعد عام من افتتاحه، قال رحمه الله: «دخلت المعهد العلمي، ونظراً لما يعلمه المسؤولون فيه عن مستواي العلمي، دخلت في السنة الثانية، والتحقّت به بمشورة من الشيخ علي الصالح، وبعد أن استأذنت من الشيخ عبد الرحمن السعدي عليه رحمة الله»<sup>(8)</sup>.

وكان مميّزاً بعلمه وخلقه، وهذه الثمرة من ثمار المدرسة السعدية، ومرّ بالمعهد مروراً سريعاً فقد قطع أربع سنوات في سنتين فقط، قال رحمه الله: «وكان المعهد العلمي في ذلك الوقت ينقسم إلى قسمين: عام وخاص، وكنت في القسم الخاص، وكان في ذلك الوقت نظام القفز. كما يعبرون عنه. بمعنى أنه يدرس السنة المستقبلية له في أثناء العطلة ثم يمتحن بها في أول العام الثاني، فإذا نجح انتقل إلى السنة التي بعدها وبهذا اختصرت الرِّمن»<sup>(9)</sup>.

وقد كان المعهد يضمُّ نخبة من

(8) «مجلة الإمامة السعديّة» العدد (953)، (ص 48)

(9) «الدر الثمين» عصام بن عبد المعين، (ص 49)



العلماء الربانيين قلما أن تجتمع في مكان وزمان واحد، منهم: محمد الأمين الشنقيطي، وعبد العزيز بن باز، وعبد الرزاق عفيفي، ومحمد السرحان المصري، وعبد الرحمن الإفريقي، فتفتحت مداركه وأُسست معارفه، وعلت همته لتذوقه حلاوة العلم.

#### د. المرحلة الرابعة. مرحلة التدريس والإفتاء:

بعد المراحل السابقة التي تفرغ فيها للطلب؛ فتح الله عليه، فهذا التدريس والإفتاء في (1374/01/1هـ) وعمره خمس وعشرون سنة، وهو تاريخ تعيين الشيخ في المعهد العلمي بعنيزة مدرّساً، وإن كانت بداية تدريسه ترجع إلى تاريخ تدريسه في «جامع عنيزة» في مرحلة طلبه على شيخه السعدي، لكن البداية الفعلية انطلقت في هذه المرحلة. وفي هذه المرحلة أسندت للشيخ مهمة إعداد البرامج والمقررات الدراسية للمعاهد العلمية في جملة من الفنون، كالعقيدة والتفسير، والفقه والأصول، وكان تاريخ تفرغه للبحث والتأليف في (1395/11/6هـ)، فقد كتب مقررات دراسية لجميع المراحل التعليمية في شتى الفنون، كالأصول والمصطلح والتوحيد، ثم صدر قرار تعيينه في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية بالقصيم وذلك عام (1397هـ)، واستمر مدرّساً فيها إلى قبيل وفاته.

وبعد مرور سنتين وبضعة أشهر من عودته إلى مسقط رأسه توفّي شيخه العلامة السعدي رحمه الله في (1376/06/23هـ): فأسندت إليه إمامة الجامع الكبير، ومهمة الإشراف

على المكتبة، قال رحمه الله: «لما توفّي شيخنا السعدي عام (1376هـ) كان شيخنا الأول محمد بن عبد العزيز المطوّع قاضياً في عنيزة، فرأى هو وأميرها في ذلك الوقت - خالد بن عبد العزيز السليم - أن أكون خلفاً للشيخ في الجامع والمكتبة التي كان شيخنا يدرّس فيها فوافقت على ذلك»<sup>(10)</sup>.

وفي هذه المرحلة أتم دراسته الانتسابية لكلية الشريعة، وكان عمره تسعاً وعشرين سنة، وقد كانت له دروس وحلقات علمية بمسجده، وبمسجد الضليعة، وقد بدأها عام (1390هـ) واستمر إلى سنة (1406هـ)، فكانت ست عشرة سنة من العطاء، كما كان مدرّساً بالمسجد الحرام منذ سنة (1403هـ) إلى آخر ليلة من رمضان عام (1421هـ).

وكانت له دروس في الإذاعة السعودية التي تبيّت إلى جميع أقطار المعمورة منها برنامج «نور على الدرب»، بدأه عام (1405هـ)، ثم أسندت له مهمة تفسير القرآن الكريم في برنامج «من أحكام القرآن» الذي طبعته حلقاته في مجلدين فيما بعد، وبدأه عام (1401هـ)، ثم برنامج «سؤال على الهاتف» عام (1409هـ). ولذيق صيته ورسوخ قدمه تم تعيينه عضواً في «هيئة كبار العلماء بالملكة العربية السعودية» في (1407/07/11هـ)، وعمره سبع وخمسون سنة، وبقي عضواً فيها إلى أن توفّي رحمه الله، وكان آخر مجلس له فيها في (1421/11/02هـ) بالرياض.

وقد كانت له مجالس علمية عديدة منها: مجلس أسبوعي مع قضاة (10) «الدُّر الثمين، عبد المنعم المري (ص88)

القصيم، ومع خواص طلبته، ومجلس شهري مع الخطباء، ومع هيئة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بعنيزة، وكذلك اللقاء الشهري بعموم الناس في مسجده، و«لقاء الباب المفتوح» في كل خميس في بيته.

#### ■ شيوخه وتلاميذه:

##### أولاً. شيوخه:

إن العلماء ورثة الأنبياء. وتركه العالم فرضها بالتعصيب بين طلبه العلم، ولا حظ فيها لوارث بالتعصيب أو الزوجية أو غيرها، والشيخ ابن عثيمين تعلم ودرّس عند صروح العلم وأسياده في هذا الزمن ممن لا يشق لهم غبار في ميدان الشريعة، وممن شهد العلماء لهم بأنهم أفراد زمانهم، منهم علامة القصيم عبد الرحمن السعدي الفقيه المفسر الأصولي، الذي سعد الناس من بعده بعلمه، والذي وضع نينات العلم في عنيزة، فأنجبت الفحول من خيرة العلماء وطلبة العلم، والعلامة محمد الأمين الشنقيطي العالم النحوي الأصولي المفسر البار: الذي آمن الناس على علمه لأنه علم الكتاب والسنة، وخاتمتهم سماحة الوالد فضيلة الشيخ عبد العزيز بن باز من أحفظ أهل هذا الزمان، ومن أروعهم، ومن أعلمهم بالسنة: حمل العلم في صدره، وبثه في الخلق مسدياً عليه سماحته وعطفه ورقته، ومن أشهرهم أيضاً: علي ابن حمد بن صالح بن عبد الله الصالح، ومحمد بن عبد العزيز المطوّع، وعبد الرحمن بن عودان، وآخرون.

##### ثانياً. تلاميذه:

إن الحقبة الزمنية الطويلة التي

قضاها الشيخ ابن عثيمين في حلق العلم، وأنتى تقارب نصف قرن؛ قد وفق الله تعالى أن يتخرج على يديه جم غفير من طلبة العلم، لا يعدون لكثرتهم واختلاف بلدانهم وجنسياتهم، كما تميزت ثلثة منهم بسداد الفهم وقوة الحجّة وسلامة المعتقد.

### آثاره العلمية:

وقد ترك الشيخ ابن عثيمين رحمه الله إرثاً علمياً قيماً يمكن تقسيمه إلى نوعين:

**النوع الأول:** وهو العلم المبتوث في صدور طلابه وتلاميذه، فقد درس ما يقارب نصف قرن، درس في «كلية الشريعة»، و«معهد عنيزة» سبعاً وأربعين سنة، ودرس في «الجامع الكبير» خمساً وأربعين سنة، فكان له خلف في علمه تمثل في تلاميذه.

**النوع الثاني:** وهو العلم المبتوث في كتبه وأشرطته، ويتعلق بجميع الفنون، فأثّره العلمية دائرة بين هذين القسمين، مع تضمن القسم الثاني للنوعين المكتوب والمسموع.

### آثاره المكتوبة:

للشيخ ابن عثيمين رحمه الله مؤلفات كثيرة، في مختلف صنوف العلم، بين مطبوعة ورسالة ومجلّد ومطوّلات، وهذه المؤلفات يمكن تصنيفها وتقسيمها إلى قسمين.

**القسم الأول:** وهو الذي يشره بنفسه كتابةً وتحريراً، وهذا يمثل كثيراً من الرسائل التي كتبها رحمه الله تلبية لحاجة الناس، وسداً للفراغ الذي سدته هذه الكتب، كالرسائل المخصصة للمعاهد العلمية.

**القسم الثاني:** وهو الذي فرغ من الأشرطة وهو على ضربين: الضرب الأول: وهو الذي فرغ من أشرطته، وأطلع عليه الشيخ، وقام بتصحيحه ووافق على طبعه.

**الضرب الثاني:** وهو الذي فرغ من أشرطته ولم يطلع عليه حتى في حياته، وهذا النوع الثاني يفرغ إلى فرعين:

**الفرع الأول:** وهو ما أطلعت عليه «مؤسسة ابن عثيمين الخيرية» أو قامت بالإشراف عليه، وقد أسست المؤسسة لجنة أسندت إليها هذه المهمة وهي: تدوين الأشرطة وإخراجها في كتب مصححة معتمدة.

**الفرع الثاني:** وهو الذي لم تطلع عليه المؤسسة الخيرية، ولم تأذن به، وهذا ما تقوم به بعض دور النشر تجاه سلاسل وأشرطة الشيخ ابن عثيمين، وهذا فيه كلام من «الجمعية الخيرية».

### آثاره المسموعة:

غالب آثار الشيخ ابن عثيمين مسموعة، خاصة الكتب الكبيرة التي رابط في شرحها سنين طويلاً، ك«بلوغ المرام» الذي أتمه في ثمانية عشر عاماً، و«مؤسسة ابن عثيمين الخيرية» تقوم بتفريغ وطبع جميع شروح الشيخ رحمه الله.

### عقيدته ومذهبه الفقهي:

من أعظم ما يميز العالم سلامة عقيدته وصحة مذهبه الفقهي: لأن صحة الأعمال مبناه على صحة المعتقد، كما أن زلة العالم في باب المعتقد لها ما يتبعها في باب الفقه، والعلامة ابن عثيمين من أكثر علماء هذا الزمن اشتغالاً بالفقه والعقيدة السلفية الصافية.

**أولاً. عقيدته:** لقد نهج العلامة ابن عثيمين في العقيدة منهج السلف الصالح، واقتفى آثارهم، وترسم خطاهم، فأبان عقيدته السلفية بياناً لا لبس فيه ولا شك، ويتجلى ذلك من خلال:

• تصحيحه بعقيدته: وهذا كثير جداً ومن ذلك: ما سطره بنفسه في رسالته المستقلة التي سمها ب: «عقيدة أهل السنة والجماعة»، ورسالته «القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى». شروحه لكتب عقيدة أهل السنة

والجماعة: إذ كانت له عناية خاصة بكتب عقيدة أهل السنة والجماعة شرحاً واختصاراً، ككتب شيخ الإسلام ابن تيمية، والعلامة ابن القيم، والإمام محمد بن عبد الوهاب.

• ردّه على المخالفين لعقيدة أهل

السنة والجماعة: سواء كان ردّاً مجملأً أو مفصلاً بحسب ما يقتضيه المقام؛

لأنه يرى انحصار صحة الاعتقاد في مقررات أهل السنة والجماعة، وكل من خرج عن خطهم فقد جرح للضلال،

قال رحمه الله: «...ولهذا يخطئ من يقول إن أهل السنة والجماعة ثلاثة: سلفيون وأشعريون وماتريدون، فهذا خطأ؛

نقول: كيف يكون الجميع أهل سنة وهم مختلفون؟ لا فماداً بعد الحق إلا الضلال، وكيف يكونون أهل سنة، وكل واحد يرد

على الآخر؟ هذا لا يمكن إلا إذا أمكن الجمع بين الضدين: قنع، وإلا فلا شك أن أحدهم وحده هو صاحب السنة،

فمن هو؟ الأشعرية أم الماتريدية أم السلفية؟ نقول: من وافق السنة فهو صاحب سنة، ومن خالف السنة فليس صاحب سنة، فنحن نقول: سلف



هم أهل السنة والجماعة، ولا يصدق الوصف على غيرهم أبداً، والكلمات تعتبر بمعانيها»<sup>(11)</sup>.

تصريح معاصريه بسلامة عقيدته، وتكفي شهادة سماحة الشيخ ابن باز رحمته في تقريره لكتابه: «القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى» حيث قال: «فقد أطلعت على المؤلف القيم الذي كتبه صاحب الفضيلة العلامة أخونا الشيخ محمد بن صالح العثيمين... وسمعتُه من أوله إلى آخره، فألفيته كتاباً جليلاً، قد اشتمل على بيان عقيدة السلف الصالح في أسماء الله وصفاته...».

#### ثانياً. مذهبه المقهي:

فالرجل من علماء الحنابلة المجتهدين المعاصرين الذين تمسكوا بأصول المذهب وقواعده؛ لكن لم يمنعه هذا من الخروج عن المذهب بحسب ما يقتضيه الدليل. فالشيخ رحمته حنبلي يطلب الدليل، ويدور مع السنة حيث دارت، قال رحمته: «ولا شك أن الإنسان ينبغي له أن يركز على مذهب معين يحفظه ويحفظ أصوله وقواعده، لكن لا يعني ذلك أن يلتزم بما قاله الإمام في هذا المذهب، كما يلتزم بما قاله النبي ﷺ، ولكنه يبني الفقه على هذا المذهب، ويأخذ من المذاهب الأخرى ما قام الدليل على صحته كما هي طريقة الأئمة من أتباع المذاهب»<sup>(12)</sup>.

وكان من الرافضين للتعصب

(11) «شرح العقيدة الواسطية» (54/1).

(12) «كتاب العلم» (ص103).

المذهبي، الداعين لاتباع الدليل والحجة، ومن أقواله رحمته: «يجب التقليد لمذهب معين وحوماً لارماً؛ لكن هذا المذهب المعين الذي يجب تقليده هو مذهب الرسول ﷺ؛ لأن الذي ذهب إليه الرسول ﷺ واجب الاتباع وهو الذي به سعادة الدنيا والآخرة. قال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [آل عمران: 31]، وقال تعالى: ﴿وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾ [سورة النساء: 59]، فهذا هو المذهب الواجب الاتباع بإجماع أهل العلم، وأما غير هذا المذهب فإن أتباعه سائح، إذا لم يتبين الدليل على خلافه، فإن تبين الدليل بخلافه فاتباعه محرّم»<sup>(13)</sup>، وقال في الانتساب إلى مذهب معين: «التمذهب بمذهب معين إذا كان المقصود منه أن الإنسان يلتزم بهذا المذهب معرضاً عما سواه، سواء كان الصواب في مذهبه، أو مذهب غيره فهذا لا يجوز، ولا أقول به. أما إذا كان الإنسان يريد أن ينتسب إلى مذهب معين لينتفع بما فيه من القواعد والضوابط ولكّنه يردّ ذلك إلى الكتاب والسنة، وإذا تبين له الرجحان في مذهب معين ذهب إليه فهذا لا بأس به»<sup>(14)</sup>.

#### ⊗ مرضه ووفاته رحمته:

##### أولاً. مرضه رحمته:

(13) المصدر نفسه، (ص170).

(14) المصدر نفسه، (ص143).

(15) نظر «الدّر الثمين» عصام بن عبد المظم المري (ص369 387)، و«الجامع لحياة العلامة محمد بن صالح بن عثيمين» وليد بن أحمد الحسين (ص166 176).

اكتُشف مرض الشيخ بالسّرطان بمستشفى الملك فهد للحرس الوطني سنة (1421هـ)، ثمّ نقل إلى مستشفى بوسطن بالولايات المتحدة الأمريكية لإجراء الفحوصات الطبية؛ التي أكدت إصابته بالمرض الخطير، ليعود بعد عشرة أيام إلى المملكة، وبقي يمارس نشاطه العلمي رغم فترات العلاج التي كان يخضع لها بين الحين والآخر إلى أن توفاه الله تبارك وتعالى.

#### ثانياً. وفاته رحمته:

توفي رحمته يوم الأربعاء الخامس عشر من شهر شوال لعام (1421هـ) الموافق لـ (2001/01/10م) على الساعة الخامسة وخمس وخمسين دقيقة، قبل غروب شمس ذلك اليوم، عن عمر يقدر بأربعة وسبعين عاماً وثمانية عشر يوماً بالسنتين القمرية، وصلى عليه في المسجد الحرام الشيخ محمد السبيّل، وحضر الصلاة: الأمراء والعلماء وطلبة العلم وعامة الناس، وشيعوه إلى مقبرة العدل، وبلغ عددهم ما ينيف عن نصف مليون مشيع، وجنّدت المملكة أكثر من ألف وخمسمائة جندي من الحرس الخاص لضبط مسيرة الجنازة»<sup>(16)</sup>.

وفي الغد صليت عليه صلاة الغائب

في جميع مساجد المملكة.

رحم الله الشيخ ابن عثيمين، وصلى الله على نبيّنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

(16) «جريدة العالم الإسلامي الأسبوعية السعودية» لعدد (1682)، (ص7).

المتواترة، و«المكرّر فيما تواتر في القراءات السبع وتحرّز»، و«القطر المصري في قراءة أبي عمرو البصري»، و«الوحد النيرة في قراءة العشرة»، و«كشف الحجاب عن أجزاء الأحزاب»، و«طراز العلمين في حكم الاستعهامين»، و«قصيدة في علم القراءات»، و«البدر المنير في قراءات نافع وابن كثير»<sup>(2)</sup>.

ولقد كتب المؤلف ثلاثة رسائلته هذه بأسلوب بديع، وتعبير رفيع، يتم عن غرارة في العلم، وضبط للأداء، وتمرس على القراءة، نيه فيها على مظاهر اللحن الخفي والجلي، وذكر بصفات حروف سورة «الفاتحة»، وفصل أحكام تجويدها كلمة كلمة، وحرفاً حرفاً، فرحمه الله رحمة واسعة، وجزاه الله خيراً.

وقد اعتمدت في تحقيق هذه الرسالة على نسختين خطيتين محفوظتين في قسم المخطوطات في جامعة الملك سعود:

الأولى: وهي نسخة حسنة، تقع في ورقة واحدة، ضمن مجموع (ق3ب.14)، تحت رقم (2856)، نسخت سنة (1223هـ)، حواشيهامحشوة بتعليقات كثيرة في مسائل مختلفة، وقد جعلتها الأصل.

الثانية: ضمن مجموع به أربع رسائل، تحت رقم (2832)، تقع في ورقة واحدة، وهي نسخة حسنة، سليمة كلها، نسخت سنة (1232هـ)، وقد رمزت لها بالرمز (ث).

وفي الختام أسأل الله تعالى أن يرزقنا الإخلاص في القول والعمل، وأن يحنبنا الوهم والزلل، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه وسلم تسليماً كثيراً.

(2) بخر ترجمته في «الأنوار اللامعة للشعاوي» (113/6)، وهدية العدين (792/5).  
و«الاعلام للريكي» (59/5)، ومقدمة تحقيق كتاب «ليدور لراهرة» (77 73/1)

هذه مخطوطة نفيسة، وجوهرة ثمينة، ووزقة دفيئة في خزائن المخطوطات، عنوانها «تجويد الفاتحة». بين فيها المؤلف ثلاثة الطريقتين المرويّة، والكيفية المرضية، في تجويد سورة «الفاتحة» عند أهل الأداء والأئمة القراء. وهو بلا شك موضوع في غاية الأهمية، فالصلاة التي هي الركن الثاني من أركان الإسلام، لا تصح إلا بصحة قراءة «الفاتحة»، فحق لهذه الرسالة أن تُدرس في المساجد والمدارس، وأن تحفظ للصغار والكبار، وللرجال والنساء.

لقد أدرك علماؤنا الأبرار، رحمهم الله، أهمية هذا الموضوع، فأكثروا فيه التأليف قديماً وحديثاً، حتى أحصت كتب الفهارس ما يربو على عشرة مصنفات كتبت في تجويد سورة «الفاتحة»، لعل أشهرها رسالتان:

1- «الواضحة في تجويد الفاتحة» للإمام أبي العباس إبراهيم بن عمر الجعفري رحمه الله (ت732هـ)<sup>(1)</sup>، وهي قصيدة دالية من عشرين بيتاً، اعتنى بشرحها كثيرون.

2- ورسالتنا هذه «تجويد الفاتحة»، ومؤلفها هو

عمر بن قاسم بن محمد بن علي الأنصاري، أبو حفص، سراج الدين، مقرئ شافعي مصري، يعرف بالنشار؛ لأن حرفته النشارة.

نشأ في أسرة علم وصلاح، وتتلّمذ على أيدي عدد من الأئمة المتقين للقراءة في عصره. وترك تصانيف كثيرة منها:

«البدر المنير في شرح التيسير»، و«البدور الزاهرة في القراءات العشر»

(1) انظر ترجمته في «معاية النهاية لابن الجوزي» (21/1)

الشيخ القراء  
سراج الدين  
عمر بن قاسم  
بن محمد بن علي  
الأنصاري  
تجويد  
الفاتحة

## تجويد الفاتحة

تأليف

شيخ القراء سراج الدين عمر بن قاسم

قاسم النشار رحمه الله

(ت: 938 هـ)

قديم له وعلق عليه

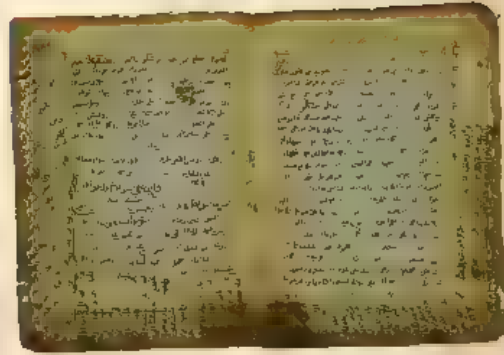
فؤاد عطا الله

## النص المحقق:

اتَّالِيفُ الشَّيْخِ الْإِمَامِ الْمُتَّقِنِ مِنَ الدِّينِ  
عُمَرَ بْنِ قَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ<sup>(١)</sup>

فَائِدَةٌ حَسَنَةٌ لِي تَجْوِيدِ<sup>(٢)</sup> الْفَاتِحَةِ.



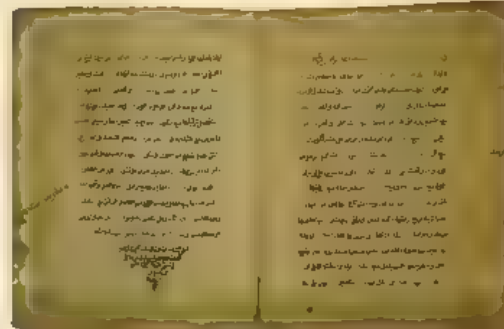
صورة النسخة الأولى وهي الأصل

إِذَا أُرِدَتْ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ، فَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ عَلَى تَجْوِيدِهَا، فَإِذَا  
أَحْسَنْتَ تَجْوِيدَهَا صَحَّتْ صَلَاتُكَ، وَكُتِبَ لَكَ فِي كُلِّ حَرْفٍ عَشْرُ  
حَسَنَاتٍ أَوْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ.

فَرَّقَ الْبَاءَ مِنْ «نِسَاءً» وَكَذَلِكَ السِّينَ، مَعَ «الصَّفِيرِ»<sup>(٣)</sup>،  
وَرَفَّقَ اللَّامَ مِنْ «اسْمِ»<sup>(٤)</sup> «لَهُ»، مَعَ تَرْكِ الْهَمْزَةِ، وَفَخَّمَ الرَّاءَ  
مِنْ «تَعَزَّيْ»<sup>(٥)</sup>، [مَعَ حَذْفِ الْهَمْزَةِ الْوَصْلِيَّةِ]<sup>(٦)</sup>، وَأَحْرَصَ عَلَى  
إِخْفَاءِ تَكَرُّارِ<sup>(٧)</sup> الرَّاءِ، مَعَ هَمْسِ الْحَاءِ.

وَإِنْ وَصَلْتَ الْبِسْمَلَةَ بِأَوَّلِ الْحَمْدِ حَذَفْتَ هَمْزَةَ الْوَصْلِ مِنَ  
الْحَمْدِ، وَإِنْ وَقَعَتْ عَلَى الْبِسْمَلَةِ لَوْ<sup>(٨)</sup> ابْتَدَأْتَ بِالْحَمْدِ، فَأَحْرَصَ  
عَلَى تَرْفِيقِ الْهَمْزَةِ، مَعَ سُكُونِ اللَّامِ، وَمَعَ ضَمِّ الدَّالِ مِنْ غَيْرِ  
إِشْبَاعٍ، مَعَ تَرْفِيقِهَا.

وَفَخَّمَ الرَّاءَ مِنْ «نَبِ»<sup>(٩)</sup>، مَعَ تَشْدِيدِ الْبَاءِ، لَوْحَذَفَا<sup>(١٠)</sup>.



صورة النسخة الثانية ورمزها (ث)

إِذَا أُرِدَتْ قِرَاءَةُ الْفَاتِحَةِ، فَاسْتَعِنَ بِاللَّهِ  
عَلَى تَجْوِيدِهَا، فَإِذَا أَحْسَنْتَ تَجْوِيدَهَا  
صَحَّتْ صَلَاتُكَ، وَكُتِبَ لَكَ فِي كُلِّ حَرْفٍ  
عَشْرُ حَسَنَاتٍ أَوْ أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ

(3) ما بين المعقوفين من (ث)

(4) في الأصل «بتجويد» والمثبت من (ث)

(5) في (ث) «لنصير»

(6) في (ث) «بسم»

(7) سقطت من الأصل، والزيادة من (ث).

(8) في (ث) «تكرير»

(9) سقطت من الأصل، والزيادة من (ث).

(10) في (ث) «وحذفت».



في الدال، واطبق بهمزة القطع من «أَمَتْ» ، وسكون النون وتخليصها، ولتعليم<sup>(25)</sup> العين، وفتح التاء، وكسر الهاء من «عَنْهُمْ» .

وأحرص على سكون الفين من «الْمَمْشِي» ، وإظهار الواو من «وَلَا تَكَلِّمْ» ، ومع ترقيق اللام والألف وتمجيم الصاد، والألف بعدها تبع لها، لوتشديد الصاد<sup>(26)</sup> .

وفيها من الوقف التام: الوقف على التسمية لتام<sup>(27)</sup> ، وعلى «مَنْ يَكُونُ الْيَوْمَ» تام، وعلى «سَمِعْتُ» تام، وعلى «وَلَا تَكَلِّمْ» تام، والوقف على «عَنْهُمْ» حسن، وليس بتام، والله أعلم بالصواب.

تمت<sup>(28)</sup> .

وصلّى الله على سيدنا محمد، وعلى آله وصحبه، وسلّم تسليمًا كثيرًا مباركًا إلى يوم الدين. وسلّم على المرسلين. والحمد لله رب العالمين<sup>(29)</sup> .



همزة «الْتَمِيم» . مع إظهار اللام القمرية، ومع ترقيقها. ولتعم<sup>(31)</sup> العين.

ورق الميم لمن<sup>(32)</sup> ، «تَبَّكَ» ، مع تخليصها من ميم الرحيم فيها إذا قرأته بالإظهار<sup>(33)</sup> . وأحرص على إظهار الدال المهملة من «تَبَّكَ» ، لئلا يصير تاء، فإن من الناس يقرأ «تَبَّكَ» «تَبَّكَ» . لفيقول<sup>(34)</sup> «التين»، ولا نطق<sup>(35)</sup> بالهمزة من «وَيَاكَ» بلطف، مع تشديد الياء، وتصفية [الكاف]<sup>(36)</sup> وتخليصها من نون «مَنْ» ، وكذلك من نون «سَمِعْتُ» ، وأحرص على الكاف لئلا يلحقها<sup>(37)</sup> همزة.

ولتعم<sup>(38)</sup> العين من «مَنْ» ، ومع ترقيق الباء<sup>(39)</sup> ، وضّم الدال من غير إشباع، والهمزة لمن<sup>(40)</sup> «أَمَدًا» همزة وصل. [فإن<sup>(41)</sup> وصلت حذفها، وإن<sup>(42)</sup> وقفت على «سَمِعْتُ» [ابتدأت<sup>(43)</sup> بهمزة «أَمَدًا» بلطف مع سكون الهاء، وتخليص الدال، وتصمية الصاد من «الْمَرْبُوط» ، مع حذف همزة الوصل. وتجميع الرء، وضّم شفّيك على الميم من «الْتَمِيم» . وترقيقها، مع سكون السين. ومع [الصغير<sup>(44)</sup> فيها، وتخليص التاء منها.

وأحرص على التشديد في اللام من «الَيْن» ، وعدم التشديد

(11) تحرفت في (ث) إلى «هجم».

(12) سقطت من (ث).

(13) يعني: إن تخليص ميم «لرحيم» من ميم «مالك» في «الرحيم مالك» إنما يرمع عند قراءته بالإظهار، وما عند الإدغام، هكذا «لرحيمًا» فلا يتأني لتخليص، قال المؤلف تكملة في «اليدور لرحيم» (116/1) «وأعم الميم من «الرحيم» في الميم من «ملك» أبو عمرو ويعقوب يحلف عنهما، والباقيون يغير إدغام، وانظر «منتهى الأماني والمسرات» للدمياطي (162/1)

(14) في (ث) «يقول».

(15) سقطت من (ث).

(16) سقطت من لاصل، ولثنت من (ث).

(17) تحرفت في لاصل إلى «يلها».

(18) تحرفت في (ث) إلى «هجم».

(19) سقطت من (ث).

(20) في (ث) «معه».

(21) في (ث) «وإن».

(22) في (ث) «هجم».

(23) في (ث) «فابتدأت».

(24) «التصميم».

(25) تحرفت في (ث) إلى «هجم».

(26) زيادة مشبهة في (ث).

(27) سقطت من (ث).

(28) ريذة في (ث).

(29) كتب في آخر الأصل ما يضمنه

تم لكتاب وليست أحصي شكر من

أولاني الإحسان وإحصالا

وأُمني بسطائف من عنده

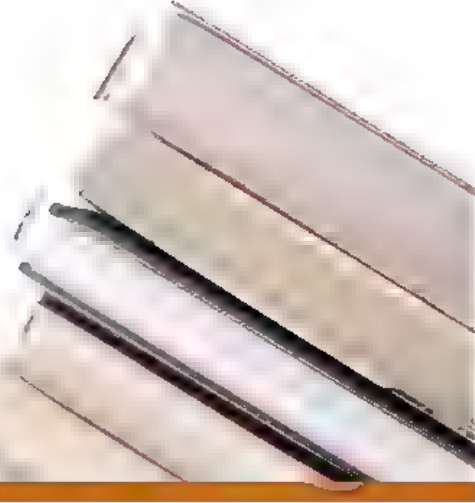
وأُمني سُبُحانه وتعالى

شهر شوال 1223.

وفي (ث) تمت، الكتاب المسمى بـ«تجويد الفاتحة»، في وقت الصبح، وفي يوم

الجمعة، وفي شهر الشّوال، في بَيْد [.....]، في تاريخ هكذا: سنة (1334)،

وكانه محمد صالح بن إمام بن [.....] تم



محمد نبركان  
✉ محرر

# بين الاسم واللقب والكنية

الحمد لله تعالى، الرحيم الرحمن، الذي ﴿عَلَّمَ الْقُرْآنَ﴾<sup>(١)</sup>  
﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ﴾<sup>(٢)</sup> عَلَّمَهُ الْبَيَانَ<sup>(٣)</sup> ﴿لَقَدْ خَلَقْنَا

وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ التَّامَّانِ الْكَامِلَيْنِ عَلَى مُعَلِّمِ النَّاسِ الْخَيْرِ،  
نَبِيِّنَا مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، أَفْصَحَ مَنْ نَطَقَ بِالضَّادِ، وَخَيْرَ مَنْ  
جَرَى لِسَانُهُ بِالْعَرَبِيَّةِ مِنْ وَلَدِ يَعْرُبَ بْنِ قَحْطَانَ، وَعَلَى آلِهِ  
الْأَطْهَارِ، وَصَحَابَتِهِ الْأَبْرَارِ، وَعَلَى مَنْ تَبِعَهُمْ بِإِحْسَانٍ مَا جَنَّ لَيْلٌ،  
وَانْتَشَقَّ فَحَرٌّ، وَأَسْفَرَ صُبْحٌ، وَأَشْرَقَتْ شَمْسُ بَضِيَاءِ النَّهَارِ.

وبعد: فهذه مباحث لغوية استلقتها من كتابي «إيقاظ الوستنان  
مِنْ زَلَّاتِ اللِّسَانِ» يُوضَعُ بَيْنَ يَدَيْكَ. يَا مَنْ عَزَّ عَلَيْهِ الْحَرْفُ  
الْعَرَبِيُّ مِنْ أَنْ يُدْنَسَ أَوْ يُمْتَهَنَ! وَيَا مَنْ لَمْ يَمْتَسِخِ الْعَرَبِيَّةُ أَنْ  
تُسْتَعْبَدَ فِي عَقْرِ دَارِهَا! وَبَيْنَ أَبْنَائِهَا الْعَقَّةِ! هَذَا الْإِيقَازُ الْمَتَلَقُّ  
بِبَعْضِ الْكَلِمِ، كَيْفَ يُفْطِ خَطَأً، وَرُسِمَ غَلَطًا، وَمَا وَجْهُ الصُّوَابِ  
فِيهِ، وَكَيْفَ السَّبِيلُ لِدَرْكِ السَّنَنِ الْعَرَبِيِّ الْفَصِيحِ لَهُ.

لَقَدْ جَاءَ هَذَا الْإِيقَازُ وَ«الْمَغْلُوبُ» مُوَلِّعٌ بِاتِّبَاعِ الْغَالِبِ، وَرِطَانَةُ  
الْأَعَاجِمِ مِلَّةُ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ فِي بِلَادِ الْإِسْلَامِ؛ بَلْ فِي بِلَادِ  
الْعَرَبِ، بَلْ فِي شِبْهِ الْجَزِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ.

أَلَمْ يَأْنِ لَنَا. نَحْنُ الْعَرَبُ الْمُسْلِمِينَ، أَنْ نَسْتَيْقِظَ مِنْ نَوْمِنَا  
الطَّوِيلِ، وَنَنْتَبِهَ مِنْ رَقَدَتِنَا الَّتِي طَالَ عَلَيْنَا أَمْدُهَا؟  
أَلَمْ يَأْنِ أَنْ تَأْخُذَنَا فِي الْعَرَبِيَّةِ الْغَيَرَةُ فَتَنْهَضَ مِنْ كَبُوتِنَا نُنْعِيذَ  
مَاضِيَنَا التَّكِيدَ؟

أَوَلَيْسَتْ اللُّغَةُ هِيَ قِوَامُ النُّهْضَةِ، وَأُسْرُ الْحَضَارَةِ، وَصِمَامُ  
الْأَمَانِ لِلهُوِّيَّةِ الدِّينِيَّةِ، وَالتَّأْرِيخِيَّةِ، وَالثَّقَافِيَّةِ؟  
لَكِنَّ الْأَمَلَ مَعْقُودٌ عَلَى نَوَاصِي الْأَخْلَافِ بَعْدَ تَضْيِيعِنَا لِلوَاجِبِ  
الْمَنْوُوطِ بِنَا تَجَاهَ هَذِهِ اللُّغَةِ الشَّرِيفَةِ الْمُشْرِفَةِ.

هَذِهِ اللُّغَةُ الَّتِي مِنْ خِلَالِهَا وَحْدَهَا يُمَكِّنُ لِلْعَبْدِ أَنْ يَعْقِلَ عَنْ  
اللَّهِ تَعَالَى كِتَابَهُ، وَعَنْ رَسُولِهِ ﷺ خُطَابَهُ؛ فَيَأْتِي بِهِمَا عَلَى  
الصُّوَابِ؛ فَيَحْضِي بَعْدَ ذَلِكَ بِالْقَبُولِ، وَالرُّضَى.

فَحَرِيٌّ بِكَ. أَيُّهَا اللَّيِّيبُ. أَنْ تَعْرِفَ لِهَذِهِ اللُّغَةِ «الْعَرَبِيَّةِ»  
خَطَرَهَا؛ لِتَجِدَ فِي طَلِبِهَا، وَتَسْعَى حَثِيثًا فِي تَحْصِيلِهَا، ثُمَّ تُشَارِكَ  
الْآخَرِينَ الْمُرَابِطِينَ عَلَى تَغْوَرِ الضَّادِ فِي نَهْضَتِهَا.

إِنِّي. وَكُلُّ غَيُورٍ. أَبْغِي لِهَذِهِ اللُّغَةِ «الْعَرَبِيَّةِ» أَنْ تَسْتَعِيدَ مَكَانَتَهَا  
فِي أُمَّتِنَا أَوَّلًا، وَبَيْنَ سَائِرِ أُمَمِ الْأَرْضِ ثَانِيًا؛ لِتَتَرَبَّعَ عَلَى عَرْشِ الْعِرَّةِ،  
وَالشُّمُوحِ، كَمَا كَانَتْ فِي سَالِفِ الْأَزْمَانِ، وَغَابِرِ الْأَيَّامِ؛ فَلَا تَدُورُ ذَوَالِبُ  
الْعُلُومِ الْأَبْمُفْرَدَاتِهَا، وَلَا يَجْرِي عَلَى النَّاسِ جَمِيعًا الْأَضَادُهَا.

فَالِي جَرْدِ هَذِهِ الْمُبَاحِثِ.

## بَيِّنَ الدِّسْمَ وَاللَّقَبَ وَالْكُنْيَةَ:

مِنَ الْمَعَارِفِ «الْعَلَمُ»، وَهُوَ يَنْقَسِمُ إِلَى:  
اسْمٍ . وَكُنْيَةٍ . وَلَقَبٍ .

□ □ □

### □ نَالِ الْكُنْيَةَ:

كُلُّ مُرَكَّبٍ إِضَافِيٌّ صُدِّرَ بِـ«أَبٍ» كـ «أَبِي بَكْرٍ»، وَ«أَبِي عَبْدِ اللَّهِ»، أَوْ «أُمٍّ»، كـ: «أُمُّ كَلْبُومٍ»، وَ«أُمُّ عَمْرٍو».

وإِنَّمَا كَانُوا «يَعْدِلُونَ» عَنِ الْاسْمِ وَاللَّقَبِ إِلَى الْكُنْيَةِ قَصْدًا إِلَى تَعْظِيمِ الْمَكْنِيِّ وَإِحْلَالِهِ؛ لِأَنَّ بَعْضَ النَّفُوسِ تَأْنَفُ أَنْ تُذَكَّرَ بِاسْمِهَا أَوْ لِقَبِهَا

وَلَيْسَ طَرِيقُ التَّعْظِيمِ بِاللَّقَبِ كَطَرِيقِ التَّعْظِيمِ بِالْكُنْيَةِ؛ لِأَنَّ التَّعْظِيمَ بِاللَّقَبِ إِنَّمَا هُوَ بِمَعْنَى اللَّفْظِ، كَمَا تَقُولُ زَيْنُ الْعَابِدِينَ، وَتَاجُ الْمُلَّةِ، وَسَيْفُ الدَّوْلَةِ. أَمَّا التَّعْظِيمُ بِالْكُنْيَةِ فَإِنَّهُ بِوَسْطِهَا بَعْدَ التَّصْرِيحِ بِاسْمٍ، لَا بِمَعْنَى الْكُنْيَةِ.

### □ وَاللَّقَبُ:

اسْمٌ يُسَمَّى بِهِ الْإِنْسَانُ بَعْدَ اسْمِهِ الْأَوَّلِ، وَيُرَاعَى فِيهِ الْمَعْنَى، بِخِلَافِ الْأَعْلَامِ، وَكِرَاعَةِ الْمَعْنَى فِيهِ قَالَ الشَّاعِرُ:  
وَقَلَمًا أَبْصَرْتُ عَيْنَاكَ ذَا لَقَبٍ  
إِلَّا وَمَعْنَاهُ إِنْ فَتَشْتَ فِي لَقَبِهِ

وَقَالَ الْمُبَرِّدُ:

لَا تَكْرَهَنَّ لِقَبًا شَهَرَتْ بِهِ  
فَلَرَبِّ مَخْطُوطٍ مِنَ اللَّقَبِ  
قَدْ كَانَ لُقَبَ مَرَّةٍ رَجُلٌ  
بِالْوَائِلِيِّ فَعَدَّ فِي الْعَرَبِ

و«لَفْظُ اللَّقَبِ عِنْدَ الْعَرَبِ كَانَ يُطْلَقُ قَدِيمًا عَلَى مَا يُقْصَدُ بِهِ الْمَدْحُ، وَعَلَى مَا يُقْصَدُ بِهِ الذَّمُّ، وَلَكِنَّهُ كَانَ أَكْثَرَ إِطْلَاقًا عَلَى مَا يُقْصَدُ بِهِ الذَّمُّ، حَتَّى قَالَ الْحَمَاسِيُّ:  
أَكْتَبِهِ حِينَ أَنَادِيهِ لِأَكْرَمِهِ

وَلَا تُقْبَةُ وَالسَّوْءَةُ اللَّقَبُ  
وَلَفْظُ النَّبَرِ عِنْدَهُمْ كَانَ لَا يُطْلَقُ إِلَّا عَلَى مَا يُقْصَدُ بِهِ الذَّمُّ، وَتَأَمَّلْ قَوْلَهُ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَنَارُوا بِالْأَلْقَابِ﴾ [النِّسَاءُ: 11]، تَدْرِكُ

دَلَالَتُ الْمَعْنَى وَاضْعًا جَلِيلًا.

❖ وَ«اللَّقَبُ» عَلَى ضَرَّتَيْنِ:

❖ ضَرَبٌ فِيهِ إِشْعَارٌ:

. بِرَفْعَةِ الْمُسَمَّى، مَدْحًا لَهُ وَتَشْرِيفًا، كَالْقَابِ السُّلَاطِينَ نَحْوِ الرَّشِيدِ، وَالْأَمِينِ، وَالْمَأْمُونِ، وَزَيْنِ الْعَابِدِينَ.  
. بِضَعْفَةِ الْمُسَمَّى، ذَمًّا لَهُ وَتَحْقِيرًا؛ فَجَاءَ عَلَى سَبِيلِ النَّبَزِ، كَالْحَاحِظِ، وَالسَّمَّاحِ، وَأَنْفِ النَّاقَةِ.

وَهَذَا الْأَخِيرُ مَنَهِيٌّ عَنْهُ، وَإِيَّاهُ عَنِ يَقُولِهِ: ﴿وَلَا تَنَارُوا بِالْأَلْقَابِ﴾.

### □ وَالْإِسْمُ:

مَا عَادَاهُمَا، وَهُوَ مَا دُلَّ عَلَى مَعْنَى فِي نَفْسِهِ غَيْرِ مُقْتَرِنٍ بِأَحَدِ الْأَزْمَنَةِ الثَّلَاثَةِ. وَهُوَ الْغَالِبُ، كَهَشَامٍ، وَعَمْرٍو.

□ □ □

أَمَّا التَّرْتِيبُ بَيْنَهَا (الاسم، واللَّقب، والكُنْيَة) فَيَعْتَبَرُ مِنْ أَهَمِّ مَبَاحِثِ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ؛ وَلَهُ كَانَ هَذَا الْبَيَانُ الْمَوْجُزَ، فَيَقَالُ:  
التَّرْتِيبُ بَيْنَ قِسْمَيْنِ مِنْهَا، يُلاحَظُ فِيهِ مَا يَأْتِي:

❖ لَا تَرْتِيبَ بَيْنَ الْإِسْمِ وَالْكُنْيَةِ، فَيَجُوزُ تَقْدِيمُ أَحَدِهِمَا وَتَأْخِيرُ الْآخَرِ.

«قَالَ أَعْرَابِيٌّ: أَقْسَمُ بِاللَّهِ أَبُو حَفْصٍ عَمْرٌ، فَهَذَا قَدَّمَ الْكُنْيَةَ عَلَى الْإِسْمِ، وَقَالَ حَسَّانُ بْنُ ثَابِتٍ **هَيْهَاتَهُ**:

مَا اِهْتَرَّ عَرْشُ اللَّهِ مِنْ أَجْلِ هَالِكٍ  
سَمِعْنَا بِهِ إِلَّا لِسَعْدٍ أَبِي عَمْرٍو  
وَهَذَا قَدَّمَ الْإِسْمَ عَلَى الْكُنْيَةِ.

❖ لَا تَرْتِيبَ بَيْنَ اللَّقَبِ وَالْكُنْيَةِ؛ فَيَجُوزُ تَقْدِيمُ أَحَدِهِمَا وَتَأْخِيرُ الْآخَرِ؛ مِثْلُ: الصَّدِيقُ أَبُو بَكْرٍ أَوَّلُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ، أَوْ: أَبُو بَكْرٍ الصَّدِيقُ أَوَّلُ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ.

❖ يَجِبُ التَّرْتِيبُ بَيْنَ الْإِسْمِ وَاللَّقَبِ؛ بَعِيْثُ يَتَقَدَّمُ الْإِسْمُ وَيَتَأَخَّرُ اللَّقَبُ، مِثْلُ: عَمْرٌ الْفَارُوقُ هُوَ الْخَلِيفَةُ الثَّانِي مِنَ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ، وَعَلِيٌّ زَيْنُ الْعَابِدِينَ.

وَهَذَا التَّرْتِيبُ وَاجِبٌ فِي الْأَفْصَحِ. إِنْ لَمْ يَكُنِ اللَّقَبُ أَشْهَرَ مِنَ الْإِسْمِ، فَإِنْ كَانَ أَشْهَرَ جَازَ الْأَمْرَانِ؛ مِثْلُ: الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ كَرِيمٍ، أَوْ: عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ الْمَسِيحُ رَسُولُ كَرِيمٍ.



ذلك أنَّ «المسيح» أشهر من «عيسى»، ومثل: السَّفَاحُ عَبْدُ اللَّهِ أَوَّلُ الخلفاء العباسيين، أو: عَبْدُ اللَّهِ السَّفَاحُ أَوَّلُ الخلفاء العباسيين، ومن أجل ذلك كثر تقديمُ ألقاب الخلفاء والملوك على أسمائهم . مع صفة التأخير..

قلت

وفي غير هذه الحالة، وما أشرنا إليه في الحاشية [شرح قطر الندى (ص 135 - هامش (1) - باب العلم)] فإن تقديم اللقب على الاسم لم يقع في كلام العرب إلا نادراً، ولعل ذلك وقع منهم على سبيل الغلط أو السهو، ومن أمثلته ما أنشده، ابن الخباز في «النهاية»: [من الواضحة]

أَنَا ابْنُ مُرَيْقِيَا غَمْرُو وَحَدِي

أَبُوهُ غَامِرٌ مَاءُ السَّمَاءِ

وذكره ابن مالك في «شرح التسهيل»، وأنشد عليه: لمن البسيط]

أَبْلَغُ هَذِيلًا وَأَبْلَغُ مَنْ يُبْلَغُهَا

عَنِّي حَدِيثًا وَبَعْضُ الْقَوْلِ تَكْذِيبُ

بِأَنَّ ذَا الْكَلْبِ غَمْرًا خَيْرُهُمْ حَسَبًا

بِبَطْنِ شَرِيَّانَ يَعْوِي حَوْلَهُ الذَّبِيبُ

.. وهذا البيت اشتمل على تقديم اللقب وتأخير

◊ ومما سبق يُعلم أنَّ الترتيب عند اجتماع قسمين منها: الاسم واللقب والكنية - غير واجب إلا في حالة واحدة، هي حالة اجتماع الاسم واللقب؛ فيجب تأخير اللقب عنه بشرطه.

◊ أمَّا إذا اجتمعت الأقسام الثلاثة: (الاسم والكنية واللقب) فبراعى في الترتيب بينها ما سبق إيضاحه؛ من جواز تقديم بعضها على بعض، إلا اللقب فلا يجوز تقديمه - في أكثر حالاته - على الاسم؛ ففي مثل: عمر بن الخطاب أبو حفص الفاروق، يجوز أن تُقدِّم أو تُؤخِّر ما شئت من الاسم، أو الكنية، أو اللقب؛ إلا الصورة واحدة لا تجوز؛ وهي تقديم كلمة «الفاروق» على «عمر»، ما دامت كلمة «عمر» هي الأشهر، قال ابن مالك في «الألفية»

وَأَسْمَا أُنَى، وَكُنْيَةً، وَلَقَبًا

وَأَخَّرَنَ ذَا إِنْ سِوَاهُ صَحِبَ

وقد أشار بقوله: «وَأَخَّرَنَ ذَا... إلخ»، أنَّ اللقب إذا صحب الاسم وحب تأخيرُه. كزيد أبن الناقة، ولا يجوز تقديمه على الاسم، فلا تقول أبن الناقة زيد، إلا قليلاً، ومنه قوله:

بِأَنَّ ذَا الْكَلْبِ غَمْرًا خَيْرُهُمْ حَسَبًا

بِبَطْنِ شَرِيَّانَ يَعْوِي حَوْلَهُ الذَّبِيبُ

وظاهر كلام المصنف أنَّه يجب تأخير اللقب إذا صحب

سواء، ويدخل تحت قوله: «سواء» الاسم والكنية، وهذا الرأي

يخالف المشهور؛ من أنَّ اللقب لا يتأخر إلا مع الاسم فقط، دون

الكنية، ولو أنَّه قال: «وَأَخَّرَنَ ذَا إِنْ سِوَاهُ صَحِبَ» لكان أحسن،

وأوفق في بيان أنَّ المراد تأخير اللقب إن صحب شيئاً سوى الكنية؛

لأنَّ اللقب في الأغلب منقول من غير الإنسان كبطّة وأنف الناقة،

فلو قدَّم لأوهم إرادة مسماه الأول وذلك مأمون بتأخيرِه، وحمل

الباقى عليه، ولتأخُّره عن الاسم وضَعاً فكذا لفظاً.

فإذا كان اللقب أشهر من الاسم جاز تقديمه عليه بكثرة

لانتماء الإيهام. كقوله تعالى ﴿لِنَحْنُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾

[البقرة: 171].

قال ابن عقيل: «ويوجد في بعض النسخ بدل قوله: «وَأَخَّرَنَ ذَا

إِنْ سِوَاهُ صَحِبَ»: «وَذَا أَجْعَلْ آخِرًا إِذَا اسْمًا صَحِبَ»، وهو أحسن

منه؛ لسلامته ممَّا ورد على هذا؛ فإنه نصٌّ في أنَّه إنما يجب

تأخير اللقب إذا صحب الاسم، ومفهومُه أنَّه لا يجب ذلك مع

الكنية، وهو كذلك».

□ و يراجع:

. أوضح المسالك (1/127. 128).

. تخلص الشواهد وتلخيص الفوائد (ص 118. مسألة 24).

. التعريفات (ص 40. رقم 121) و (ص 247. رقم 1229).

. حاشية الخضري على ابن عقيل (العلم).

. حاشية الصبَّان (العلم).

. شرح ابن عقيل على الألفية (العلم).

. شرح الأشموني (العلم).

. شرح شذور الذهب (ص 169. 170. العلم).

. شرح قطر الندى (ص 134. 135. باب العلم).

. مجمع الحكم والأمثال في الشعر العربي (10. الشهرة

وحسن الذكر والصيت).

. معجم القواعد العربية (باب العين - العلم).

. المعجم الوسيط (ص 833. ع 3).

. مفتاح الإعراب (حرف اللام 32).

. مفردات الرَّاغب (كتاب اللام - لقب).

. موسوعة النحو والصرف والإعراب (ص 468. ع 1).

. النحو الواجب (1/316. 319).

# من أسباب الطلاق

نحيب جلواح

ويعرف تلك الأسباب، ثم بالدعوة إلى اجتنابها يمكن التقليل منها.

## أسباب الطلاق

وأسباب الطلاق كثيرة لا حصر لها، وهي مختلفة ومتنوعة، يمكن أن نجملها في النقاط الآتية.

### أ. الأسباب الخارجية:

وهي التي تعود إلى أشخاص آخرين غير الزوجين، ممن قد يكون لهم تأثير في حياتهما.

ومن هذه الأسباب الخارجية.

أولاً: إرادة بعض الناس الإفساد بين الزوجين، والسعي إلى تكدير صفو علاقتهما، وقد تبرأ النبي ﷺ من صانع ذلك؛ روى أبو داود (2175) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيْسَ مِنْهُ مَنْ خَبَّ امْرَأَةٌ عَلَى زَوْجِهَا، أَوْ عَبْدٌ عَلَى سَيِّدِهِ». ومعنى «خبَّ»: أفسد وخدع، كما قال السندي.

وهذا الإفساد والتخبيب بين الأزواج مَعْدُودٌ مِنَ السَّحَرِ المحرَّم شرعاً؛ كما قال تعالى: «وَمَا كَفَرَ شَيْئَنْكُمْ وَلَكِنْ

مِنْكُمْ أَلَا تَعْلَمُونَ أَنَّ السَّحَرَ مَكْرٌ مِنَ الشَّيْطَانِ الَّذِي يَنْفِخُ فِي الصُّوفِ فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ وَلَا تَقْرَبُوا السَّحْرَ فَتَكُونُوا مِنَ الْخَاسِرِينَ

وعلى العكس من ذلك فقد شهد بلاغ الجرائم في السنوات الأخيرة ارتفاعاً ملحوظاً في حالات الطلاق، حيث كشفت الهيئات الرسمية أن عدد حالات الإحصاءات أصدرت من وزارة العدل أن حالات الطلاق في الجزائر سجلت (10.000) حالة طلاق التراضي سنة (2005م) بينما بلغ الطلاق بإرادة منفردة (17.000) حالة، والمثلث لتظهر أن حالات الطلاق أصبحت تزداد بشكل خطير من سنة لأخرى. وصلت إلى (35.000) حالة سنة (2006م) وهو رقم يشهد بشهادة الأب الجزئية التي أصبحت لا تفرق حلاً لمشاكلها إلا في المحاكم.

رغم أنظر: تفسير القرآن العظيم، لابن كثير (405/3)

بالصلح حين ترى أول علامات إعراض زوجها عنها؛ لأنها لو تركت الأمر حتى يستفحل النشوز أو الإعراض، فقد لا ينفع حينها صلح ولا يجدي؛ لذا قال تعالى: «وَإِنْ امْرَأَةٌ خَافَتْ مِنْ بَهِلَةِ نُسُوزٍ أَوْ إِعْرَاضٍ فَلَا حُكَّاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ يَصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصُّلْحُ خَيْرٌ» [النساء: 128] أي: خير من المرافقة بالكلية<sup>(2)</sup>.

ولمعالجة هذه الظاهرة، وهي كثرة الطلاق، لا بد من البحث عن أسبابها، (2) انظر: تفسير القرآن العظيم، لابن كثير (305/4)

وبعد هذا التسرع في حل رابطة الزواج تعدياً على ما ينص عليه شرعنا الحنيف، الذي يدعو إلى الإصلاح قبل اللجوء إلى فك الرابطة الزوجية بالطلاق؛ لأن الصلح خير، والقطعية شر، قال تعالى: «وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا إِنْ يُرِيدَا إِصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا» [النساء: 35].

فالمرأة الحكيمة هي التي تبادر

النَّسِيطِيك كَمَرُوا يَعْلَمُونَ النَّاسَ  
النَّسِيطِيك وَمَا أُرِي عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِ  
هَرُوتَ وَمَرْوَتَ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَقَّ  
يَقُولَا إِنَّمَا عَنَّا وَفَنَّا فَلَا تَكْفُرْ فَيَتَعَلَّمُونَ  
مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بَيْنَ الْمَرْءِ  
وَرَجُلِهِ ﴿[البقرة: 102]

قال ابن كثير رحمه الله: أي. فيتعلم  
الناس من هاروت وماروت من علم  
السحر ما يتصرفون به فيما يتصرفون  
فيه من الأفاعيل المذمومة، ما إنهم  
ليفرقون به بين الزوجين. مع ما بينهما  
من الخلطة والائتلاف.. وهذا من صنيع  
الشياطين».

ثم ساق تِلْكَ الحديث الذي أخرجه  
مسلم في «صحيحه» (2813) عن جابر  
قال قال رسول الله ﷺ «إِنْ أَيْلِسَ  
يَضَعُ عَرْشَهُ عَلَى الْمَاءِ، ثُمَّ يَبْعَثُ سَرَّابًا،  
فَادْنَاهُمْ مِنْهُ مَنْزِلَةً أَعْظَمُهُمْ فِتْنَةً، يَجِيءُ  
أَحَدُهُمْ فَيَقُولُ: فَعَلْتُ كَذَا وَكَذَا، فَيَقُولُ  
مَا صَنَعْتَ شَيْئًا، قَالَ ثُمَّ يَجِيءُ أَحَدُهُمْ  
فَيَقُولُ مَا تَرَكْتُهُ حَتَّى فَرَّقْتُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ  
أَمْرَاتِهِ، قَالَ: فَيَدْبِيهِ مِنْهُ وَيَقُولُ: بَعَمْ  
أَنْتَ، قَالَ الْأَعْمَشُ: أَرَأَاهُ قَالَ: «فَيَلْتَزِمُهُ»  
أي: يضمُّه إلى نفسه ويعانقه.

ثم قال ابن كثير: «وسبب التفرق بين  
الزوجين بالسحر: ما يخيّل إلى الرجل،  
أو المرأة من الآخر، من سوء منظر، أو  
خلق، أو نحو ذلك، أو عقد، أو بقصة،  
أو نحو ذلك من الأسباب المقتضية  
للفرق»<sup>(3)</sup>.

ومن أمثلة هذا التخبيب والإفساد  
الذي نعيشه في واقعنا المر أن يبتلى  
الرجل بامرأة، تتصل به عن طريق  
الهاتف. مثلاً. فتلن له الكلام، وتخضع  
له بالقول، وتمنيه وتقريه، وتزين له  
(3) «تفسير القرآن العظيم» (536/1)

الباطل، إلى درجة أن يرى فيها المرأة  
المناسبة له اللائقة به، فيزهد في زوجته  
ويكرهها، ويعزم على تسريح أهله  
ليتزوجها.

وقد يقع مثل ذلك للمرأة. أيضاً.  
حيث ينصب لها بعض ذئاب البشريّة  
فضاً، فيوقعها في حبال الشيطان  
وشراكه، فإذا خرجت إلى السوق  
. مثلاً. قد يتعرف عليها بعض التجار  
من التجار، فيعاملها بالإحسان، ولا  
يزال يكرمها حتى يمتلك قلبها، فتري  
فيه الرجل المناسب، خاصة إذا قارنت  
إحسانه بجفاء زوجها وقسوته، حينئذ  
يحاول هذا المخادع إقناعها بالتخلي عن  
زوجها والابتعاد عنه، ويعدّها. الوعود  
الكاذبة. بأنه سيكون لها خير زوج  
وأفضل عشير.

ثانياً: سعى بعض النساء في الفوز  
بالزوج، والاستئثار به، والحلول محل  
زوجته: روى البخاري (5152) ومسلم  
(1408) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن  
النبي ﷺ قال: «لَا يَحِلُّ لِمَرْأَةٍ تَسْأَلُ  
طَلَاقَ أَحْتَبَا: لَتَسْتَفْرِغَ صَحْفَتَهَا، فَإِنَّمَا  
لَهَا مَا قُدِّرَ لَهَا». أي تفرغ ما كان في بقاء  
أختها في إباحتها، وعند مسلم: «لَتَكْتَفِي  
صَحْفَتَهَا»

قال النووي رحمه الله: «ومعنى هذا  
الحديث: نهى المرأة الأجنبية أن تسأل  
الزوج طلاق زوجته، وأن ينكحها ويصير  
لها من نفقته ومعروفه ومعاشرته  
ونحوها ما كان للمطلقة، فعبر عن ذلك  
باكتفاء ما في الصّحفة مجازاً»<sup>(4)</sup>.

ثالثاً: تدخّل بعض الناس في حياة  
الزوجين، وهذا من الأسباب الرئيسة  
(4) «المنهاج شرح صحيح مسلم بن الحجاج» (192/9)  
(193)

التي شتت شمل أسرتنا، وعكّرت صفو  
حياتنا: فأم الزوجة لا تكف عن إضرار  
نار العداوة بين ابنتها وزوجها باسم  
النصيحة وإرادة الخير لابنتها، وما  
هو بخير، وأما والدة الزوج فإنها تشكو  
دائماً من اختطاف هذه المرأة الأجنبية  
لأنها، لذا تسعى. بكل الطرق. لتخليصه  
منها، ومصير أسرة تعيش في مثل هذه  
الأحوال المزرية معلوم، ونهاية المطاف  
تسريح وطلاق.

وللحد من هذا التدخّل (الأجنبي)  
فالحل ميسور وسهل على من يسره الله  
عليه، ويمكن في تكتم كل من الزوجين  
على ما يجري في بيتهما، فلا يُطلعان عليه  
أحداً مهما كانت قرابته، بل يُعالجان ما  
يحدث بينهما من نزاع بالحكمة والموعظة  
الحسنة، وبهذا يقطعان الطريق على كل  
عايب بسعادتهما، ومُخَيِّب يُريد الإفساد  
والقطيعة، وإنّ تظاهر بالإصلاح  
والنصيحة.

وعلى أهل الزوجين أن يتقوا الله  
تعالى في ابنهم وابنتهم، وأن لا يكونوا  
آلة تدمير، ومعمل تخريب للأسر، فمن  
للمطلقة خاصة هذه الأيام ١٩ حيث أصبح  
أكثر الناس ينظر إليها على أنها هي  
المخطئة دائماً، وإن اختلفت من مدمر  
خمر أو قاطع طريق.

رابعاً: إرغام بعض الأولياء بناتهم  
على الزواج بمن لا يُردن، وإجبارهن على  
ذلك، لاسيما إن كانوا من كبار السن،  
وأحياناً يأمر بعض الآباء بناتهم بالزواج  
من بعض أقاربهم، وإن كرهت البنت  
ورفضت، ويكون ذلك. عادة. تحت  
وطأة التهديد والترهيب، فيقول الوالد  
لابنته. مثلاً: هذا ابن عمك. أو ابن  
خالك. زوج لك، فإن لم تقبلي به قلتُ



أباك، ولا تكلميني بعد اليوم، والأدهى من ذلك كله أن يُزوّج الرجل موليته لقريبه من غير علمها ودون استشارتها. وقد سمعنا من يقول عن البنت وقريبها - وهما في سن الطفولة -: هذه البنت لهذا الولد، ويكبران على هذا، حيث يتعير تنفيذ هذا الحكم، ولا يجوز رده ولا مخالفته، ولو كره الكاهنون.

ولا يشك عاقل أن في هذه التصرفات ظلماً. والظلم ظلمات يوم القيامة في حق هذه البنت التي لا حيلة لها سوى الرضوخ لما يُملى عليها.

وإنما يقع الناس في مثل هذا بسبب جهلهم بتعاليم دينهم. وعدم وقوفهم على سنة نبيهم. عليه الصلاة والسلام. القائل: «الأيّم أحق بنفسها من وليها، والبكر تُسنّأذن في نفسها، وأذنّها صماتها». وفي رواية قال: «التيّب أحق بنفسها من وليها، والبكر يستأذنّها أبوها في نفسها، وأذنّها صماتها. وزيمّا قال: وصمّتها إقرارها»<sup>(5)</sup>.

وأخرج البخاري (5138) عن حنساء بنت حذام الأنصارية «أن أباهّا زوّجها وهي ثيب فكرهت ذلك، فأنت رسول الله ﷺ فردّ نكاحه». والحديث ترجم له البخاري بقوله: «باب إذا زوّج ابنته وهي كارهة، فنكاحه مردود».

وأخرج أبو داود (2096) عن ابن عباس: «أن حاربة بكراً أتت النبي ﷺ فذكرت أن أباها زوّجها وهي كارهة. فعبرها النبي ﷺ».

قال ابن القيم رحمه الله: «وموجب هذا الحكم، أنه لا تجبر البكر البالغ على النكاح، ولا تزوّج إلا برضاها، وهذا قول جمهور السلف، ومذهب أبي حنيفة

(5) أخرجه مسلم (1421) عن ابن عباس رضي الله عنهما.

وأحمد في إحدى الروايات عنه، وهو القول الذي تدين الله به، ولا نعتقد سواه، وهو الموافق لحكم رسول الله ﷺ وأمره ونهيه، وقواعد شريعته، ومصالح أمته»<sup>(6)</sup>.

#### ب. الأسباب التي تعود إلى الزوجة:

ونذكر منها:

أولاً: سؤال بعض النساء أزواجهنّ الطلاق من غير سبب معقول ولا مقتض شرعي، ومن غير شدة تلجئهنّ إلى سؤال المفارقة، وقد توعد الشارع من فعلت ذلك بحرمانها من دخول الحنة؛ روى أبو داود (2226) وابن ماجه (2055) عن ثوبان قال: قال رسول الله ﷺ: «أيما امرأة سألت زوّجها الطلاق في غير ما يأس، فحرّام عليها رائحة الحنة».

ولقد أصبحنا نسمع في عصرنا هذا. الغرائب والعجائب من أسباب الطلاق الثقافية؛ فهذه طلقت لأن زوجها لم يشتري لها فستاناً ترتديه في حفل زفاف صديقتها، وأخرى اختلعت من بعلمها؛ لأنه رفض إدخال التلفاز إلى بيتها، وثالثة طلبت التيسير؛ لأنه لم يسمح لها بأن تحتفل بعيد ميلادها والقائمة طويلة، لو تتبعناها لما وصلنا إلى نهاية.

ثانياً: ممارسة المرأة للعمل خارج البيت. خاصة إذا كان بغير رضا الزوج. وهذا مما يؤثر سلباً على تربية أولادها وخدمة زوجها؛ لصعوبة التوفيق بين واجبات البيت والعمل، وتشعر المرأة. وهي تعمل. بشيء من الاستقلال وعزة النفس، خاصة إذا كانت ذات منصب ومسؤولية، وهو الأمر الذي يضيق بسببه صدر الزوج، ولتقلب على شموه

(6) «رد لمعاده» (96/5)

بالضعف والهوان يستعمل سلاح الطلاق. ليتخلص من كل ما يتغص عليه حياته. وأحياناً يقع الخلاف بينهما من أجل مالها وراتبها الشهري، إذ يلزمها زوجها بالمشاركة في الإنفاق على البيت، فترفض وبشدة. بحجة أن النعمة واجبة عليه هو وحده، في حين يعلم أنها لا تبخل بذلك على أهلها؛ لأنها تقتطع نصيباً هائلاً من راتبها كل شهر تسلمه لهم.

وأحياناً أخرى يحدث الخلاف بين الزوجين ويشد حتى يبلغ أوجه بسبب ما تتعرض له المرأة في مقر عملها. من تحرّشات ومضايقات ومساومات، الشيء الذي لا يستطيع أن يصبر عليه من له أدنى غيرة على أهله.

وكل هذه الخلافات. التي يسببها عمل المرأة. غالباً ما تنتهي أطوارها بالطلاق والانفصال، الذي يدفع ثمنه الأولاد الأرياء.

ثالثاً: إغراء بعض النساء في الفيرة على أزواجهنّ، ممّا يدفعهنّ إلى توهم أشياء غير واقعية، وفي المثل المشهور: «إذا زاد الشيء عن حده انقلب إلى ضده»، وربما أدت تلك الفيرة المفرطة إلى رمي الزوج بأمور فظيعة، وأتهامه دون بينة، وهو ما ينسف كيان الأسرة، ويهدمها من أساسها.

ولا يفوتني. هنا. أن أنبه على أن الزوج. في بعض الأحيان. قد يكون هو المتسبب في هذه الفيرة، وذلك لسوء نظره في العواقب، كأن يكثر من مدح بعض النساء بحضور أهله وعلى مسمعها، فيقول. مثلاً: فلانة متخلّقة. فلانة مهذّبة. فلانة متديّنة. فلانة تحسن كذا، وقد تكون هذه (فلانة) أجنبية عنه، ويردّد ذلك في محالسه المختلفة.

فمثل هذا الصنيع. ولو كان بفرض  
حَثُّ أهله على الاقتداء والتأسي. يُؤلَّد  
في نفس الرُّوحَة غيرة شديدة، وكرَاهِيَّة  
للزَّوج؛ لأنَّها ترى في ذلك إهانة لها  
واحترارًا.

#### ج. الأسباب التي تعود إلى الزوج:

ونذكر منها.

أولاً: اتِّخاذ بعض الأزواج لفظ  
الطَّلَاق للمزاح والسَّخَرِيَّة واللُّعْب، علما  
أنَّ الألفاظ الشرعيَّة لا بدَّ أن تُصان  
من كلِّ هذا؛ روى أبو داود (2194)  
والترمذي (1184) وابن ماجه  
(2039) عن أبي هريرة أنَّ رسول الله  
ﷺ قال: «ثَلَاثُ جِدْهِنَّ حَدٌّ، وَهَرْلَهُنَّ  
جِدٌّ، النِّكَاحُ وَالطَّلَاقُ وَالرَّخْعَةُ».

قال أبو سليمان الخطَّابي رحمه الله:  
«اتَّفَقَ عَامَّةُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى أَنَّ صَرِيحَ  
لَفْظِ الطَّلَاقِ إِذَا جَرَى عَلَى لِسَانِ الْبَالِغِ  
الْعَاقِلِ: فَإِنَّهُ مُؤَاخَذٌ بِهِ، وَلَا يَنْفَعُهُ أَنْ  
يَقُولَ: كُنْتُ لَاعِبًا، أَوْ هَازِلًا، أَوْ لَمْ أَتَوْ  
بِهِ طَلَاقًا، أَوْ مَا أَشْبَهَ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ،  
وَاحْتَجَّ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ فِي ذَلِكَ بِقَوْلِ اللَّهِ  
تَعَالَى: ﴿وَلَا تَجِدُوا آيَةَ اللَّهِ هُرُوءًا﴾  
[البقرة: 231]»<sup>(7)</sup>.

ثانيًا: عدم توفيق الزوج في اختيار  
الزَّوْجَة، فالملَّاخِظُ في كثيرٍ ممَّنْ يُقَدِّمُ  
على الزَّوْجِ أَنَّهُمْ يَصْبُغُونَ جَمَّ اهْتِمَامِهِمْ  
على شيءٍ واحدٍ، فتراهم يُرَكِّزُونَ  
على المظهر فقط، ولا يختارون سوى  
الجميلة والحسنة الصُّورَة مِنَ النِّسَاءِ،  
ويفضُّون طرفهم عن الصفات الأخرى،  
وسرعان ما يصطدمون بالواقع، إذ  
بعد مرور الأيام والشُّهُور يكتشفون  
أخلاقًا لا ترضيهم، ويرون تصرُّفات لا  
تروقهم، فتُسَيِّهم هذه النقائص جمال  
(7) «معالم السنن» (118/3 119)

المظهر والصُّورة، وماذا يصنع الزَّوْجُ  
بهذا الجمال إذا كانت زوجته مُتَكَبِّرَة  
مُتَعَالِيَّة، غير مستقيمة ولا عفيفة، لا  
تُعْنَى إِلَّا بِمَظْهَرِهَا، ولا يَهْمُهَا زَوْجُهَا وَلَا  
تَرْبِيَةُ أَبْنَائِهَا؟!

وإنَّما الاختيار الأمثل: هو التَّركِيزُ  
على ما أوصى به نبيُّنا ﷺ وحَثُّ عليه،  
فيما رواه البخاري (5090) ومسلم  
(1466) عن أبي هريرة رضي الله عنه عن  
النَّبِيِّ ﷺ قال: «تُنَكِّحُ الْمَرْأَةُ لِأَرْبَعٍ: لِمَالِهَا  
وَلِحَسَبِهَا وَلِجَمَالِهَا وَلِدِينِهَا، فَأَطْفَرُ  
بِذَاتِ الدِّينِ، تَرَبَّتْ يَدَاكَ».

ثالثًا: عدم نظر الرجل إلى المخطوبة  
قبل الزَّوْجِ، وربما نظر إليها ولكن نظرة  
حاطفة باستحياء، لا يحصل معها  
المطلوب، وكأنَّه لم ير شيئًا، ومن عادات  
بعض الأسر اكتفاء الرجل بوصف أهله  
للمخطوبة، وعليه يبنِّي رأيه، وقد يندم  
حيث لا ينفع الندم، خاصَّة إذا وجدها  
على خلاف ما وُصِفَ له، ولو أنَّ النَّاسَ  
عملوا بالسُّنَّة ووفقوا عندها لاستراحوا  
من كلِّ هذا العناء.

وديننا السَّمَحُ أَمْرٌ بِالنَّظَرَةِ الشَّرْعِيَّةِ  
قبل العقد؛ فقد روى أبو داود (2082)  
عن جابر بن عبد الله قال: قال رسول الله  
ﷺ: «إِذَا خُطِبَ أَحَدُكُمْ الْمَرْأَةَ، فَإِنْ  
اسْتَطَاعَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى مَا يَدْعُوهُ إِلَى  
نِكَاحِهَا فَلْيَفْعَلْ».

رابعًا: تسرُّع بعض الأزواج في التَّفُظُّ  
بالطَّلَاق، وقد يكون ذلك أحيانًا لأسباب  
تافهة؛ فربما طلق الرجل زوجته؛ لأنَّها  
ما أحسنت تحضير الطَّعام، أو لأنَّها  
نسيت أن تَكْوِي قَمِيصَهُ، أو أحرقت ثوبه  
حين كيَّه، أو لأنَّها شجعت فريقًا غير  
الَّذِي يَشْجَعُهُ زَوْجُهَا؟! إلى غير ذلك  
من الأخبار المضحكة البكية ممَّا يَروى

في دُنْيَا النَّاسِ فِي سَبَابِ الطَّلَاقِ.

#### د. الأسباب المشتركة بين الزوجين:

ونذكر منها.

أولاً: عدم تكافؤ الزوجين؛ والكفاءة  
هي المساواة والمماثلة، وبها يحصل  
التَّوَافُق، ولو تعمَّقنا في البحث عن  
أسباب الطَّلَاق لأدرَكنا أنَّ من أظهرها:  
انعدام الكفاءة بين الزوجين، ولكن لا بدَّ  
من التَّوسُّطِ في الأخذ بها، بين الإفراط  
والتَّعْطِيط. فلا نغالي في القول بها، ولا  
نُهملها بالكليَّة، «وَحَيْرُ الْأُمُورِ أَوْسَطُهَا»،  
«والحسنة بين سيئتين».

روى الترمذي (1084) عن أبي  
هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله  
ﷺ: «إِذَا خُطِبَ إِلَيْكُمْ مَنْ تَرْضَوْنَ دِينَهُ  
وَخُلُقَهُ فَرُوحَهُ، إِلَّا تَفْعَلُوا تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي  
الْأَرْضِ، وَفَسَادٌ عَرِيشٌ».

قال ابن القيم: «هالذي يقتضيه  
حكمه ﷺ اعتبار الدين في الكفاءة  
أصلًا وكَمَالًا، فلا تزوج مسلمة بكافر،  
ولا عفيفة بفاجر، ولم يعتبر القرآن  
والسنة في الكفاءة أمرًا وراء ذلك، فإنَّه  
حَرَّمَ على المسلمة نكاح الزاني الخبيث،  
ولم يعتبر نسبًا ولا صناعة ولا غنى ولا  
حرية، فجوز للعبد القنَّ نكاح الحرَّة  
النَّسِيبَةِ الْغَنِيَّةِ، إذا كان عفيفًا مسلمًا،  
وحوز لغير القرشيين نكاح القرشيات،  
ولغير الهاشميين نكاح الهاشميات،  
وللفقراء نكاح المؤسرات»<sup>(8)</sup>.

ثانيًا: المعصية. سواء كانت من  
الزَّوْجِ أَمْ مِنْ قَرِينَتِهِ: هي سبب في  
الطَّلَاق، فكَم من رجل مُستقيم طلق  
زوجته لأنَّها لا تُصَلِّي؟! وكَم من امرأة  
متديئة احتلعت من زوجها لأنَّه يشرب  
الخمر أو يتناول المخدرات؟!

(8) «رد د لمعاد» (159/5)

## صدر حديثاً...



بينهما بسبب ذلك، حتى تكون النتيجة الطلاق.

ومن ذلك: تعاطي الزوج المسكرات أو التدخين، أو تعاطي المرأة ذلك.

ومنها: سوء الحال بين المرأة والوالدي الزوج أو أحدهما، وعدم استعمال السياسة الحكيمة في معاملتهما أو أحدهما.

ومنها: عدم عناية المرأة بالنظافة، والتصنع للزوج باللباس الحسن، والرائحة الطيبة، والكلام الطيب، والبشاشة الحسنة عند اللقاء والاحتتماع<sup>(9)</sup>.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

□ □ □

وأحياناً تكون المعصية من الزوجين معاً؛ كاعتيادهما مشاهدة ما يحرم مشاهدته من الأفلام الساقطة، والمسلسلات الهابطة، أو النظر إلى الصور الممنوعة التي تكون فتنة لهما. ومن الأمور التي أسهمت. وبدرجة كبيرة.. في التفكك الأسري، والانفصال بين الأزواج الانتشار الرهيب عبر الشبكات العنكبوتية (الإنترنت) للعلاقات المشبوهة بين الرجال والنساء، حتى بين المتزوجين منهم، والتي تنتهي في غالب الأحيان إلى الخيانات الزوجية.

□ □ □

وفي الختام، أنقل للقارئ الكريم كلمة جامعة في هذا الموضوع، وهي عبارة عن فتوى للشيخ العلامة عبد العزيز بن باز رحمه الله وكان قد سئل السؤال التالي.

ما هي أسباب الطلاق من وجهة نظر سماحتكم؟

فأجاب بما يلي:

«للطلاق أسباب كثيرة:

منها: عدم الوثام بين الزوجين، بالأخص تحصل محبة من أحدهما للآخر، أو من كل منهما.

ومنها: سوء خلق المرأة، أو عدم السمع والطاعة لزوجها في المعروف.

ومنها: سوء خلق الزوج، وظلمه للمرأة، وعدم إنصافه لها.

ومنها: عجزه عن القيام بحقوقها، أو عجزها عن القيام بحقوقه.

ومنها: وقوع المعاصي من أحدهما، أو من كل واحد منهما، فتسوء الحال

(9) فتاوى امرأة المسلمة، (730/2)، «الفتاوى - كتاب الدعوة» (237/2)



# لما تركوه لعنوا

أحمد معمر

✉ ليساس في علوم الشريعة، تيارت

قال تعالى: ﴿لَمَّا تَرَ الْآيِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾﴾ [الأنعام: ٧٨-٧٩]

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين، أما بعد:

ففي نفوسنا الأمانة بالسوء أمان من ملاءن الله، واطمئنان موهوم من سخطه وعقابه، وأطراف سباتنا وغفلتنا في امتداد مستمر. وكفى بشيوع المنكرات بين طهرابينا، ودخول المتن إلى بيوتنا دليلاً على ذلك، ثم إن أغلبنا يتوأسى إزاء هذا بالصمت والتغافل، مع ما في بينات القرآن من آيات تندر المؤمنين عاقبة السكوت عن المنكر، وتذكّرهم بقصص الماضين لعلهم بأخبارهم يعتبرون، وعن أسباب هلاكهم ينتهون.

وأستاذن القارئ الكريم لقراءة آية من كتاب الله، قراءة واعية، لنعود فننقح تحت شعاع نورها حقيقة حالنا، فقد قال تعالى: ﴿لَمَّا تَرَ الْآيِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا

وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴿٧٨﴾ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٧٩﴾﴾ [الأنعام: ٧٨-٧٩]

مُسْتَهْل الآية يقذف بالمرع إلى قلب كل مؤمن؛ يدرك أن اللعن يقتضي الطرد والإبعاد عن رحمة الله، وهذا ما يستعري اهتمامه بتمام الآية، ليحذر من موجباته ويتحرز من أسبابه، فالله جلّ وعلا يخبرنا أنه قد حقت لعنته على قوم من بني إسرائيل، تماأوا على المعاصي والسيئات، وتمانعوا عن إنكار المنكرات، لما خلت قلوبهم من تعظيم حرمان الله، وهان عليهم انتهاك حدوده، وهذا الذي حق عليهم من اللعنة والغضب لن يتخلف عن اقترف مثل صنيعهم، أو تهاون مثل تهاونهم في إنكار المنكر، وردّ العصاة عن غيهم، فقد أمرنا الله تعالى بأن نحذر عذابه، وننقي عقابه، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْقُوا وَتَنَّهُ لَا تُفْسِدَنَّ الَّذِينَ طَلَمُوا مِنْكُمْ حَاسَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ

الله شديد العقاب ﴿١٥﴾﴾ [الأنعام: ١٥]. فهي فتنة يعذب الله بها الخاص والعام، «وتقوى هذه الفتنة [أي اتقوا لها] بالتهني عن المنكر، وقمع أهل الشر والفساد، وأن لا يمكنوا من المعاصي والظلم مهما أمكن»<sup>(١)</sup>، فإن أبيتنا إلا التغافل وترك الناس في منكراتهم، فإن الله سيأخذ أهل المنكر والساكين عن المنكر باليم عقابه. والعياذ بالله.. كما قال ﷺ: «والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقاباً منه ثم تدعونه فلا يستجاب لكم»، وفي رواية أخرى قال عليه الصلاة والسلام: «إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب»<sup>(٢)</sup>.

وإذا رصدت واقعنا اليوم ألفت أن (ثقافة الصمت) قد لاقت رواجاً في

(1) تفسير الكريم الرحمن لابن سدي (١/318).  
(2) رواه الترمذي (2168، 2169)، «نظر» الصحيحة (1564).

قال ميمون بن مهران رحمته: «مثل الذي يرى الرجل يسيء صلاته فلا ينهيه مثل الذي يرى النائم تنهشه حيّة ثم لا يوقظه»<sup>(10)</sup>.

وقال الإمام أحمد رحمته: «لو أن رجلاً أحسن الصلاة فأنتمها وأحكمها ثم نظر إلى من أساء في صلاته وضيعها وسبق الإمام فيها فسكت عنه ولم يعلمه في إساءته في صلاته ومسايقته الإمام فيها ولم ينهه عن ذلك ولم ينصحه شاركه في وزرها وغارها»<sup>(11)</sup>.

واليوم إذا سرق من مصل نعله، رأيت المنكرين<sup>(12)</sup> والواعظين! والفاظيين! لكن لا ترى منهم أحداً، ولا تسمع لهم ركزاً، إذا جاء المصلي متأخراً أو أسرع في صلاته، فنقوم مع من سرق نعله! ولا نقوم مع من سرقت صلاته، واختلس قلبه!!

يجب أن نقف مع أنفسنا وقعة جادة. نجدد بها صلتنا مع الله عز وجل، لنسعى بكل عزم إلى القيام لله بإشاعة المعروف، ونرشد الضال، ونقوم الموعج، ونعلم الجاهل، ونذكر العاقل، فالיום لا ينفك أحدنا عن الاتصال بالناس في العمل والشارع والمسجد، وهناك كثير من المنكرات والمخالفات وجلت فيها مجتمعاتنا، فلا أقل من أن نذكرهم كلماً رأيناهم وقعوا في شيء منها، وليس

(10) «شعب الإيمان» للبيهقي (2878)

(11) «رسالة الصلاة» للإمام أحمد رحمته، انظر «طبقات لحاملة» (350/1)، وفي رسالة ثابتة من رواية تلميذه مهنا بن يحيى رحمته، ومن أهل العلم من شكك في نسبتها، راجع «المجلد المصنوع إلى فقه الإمام أحمد بن حنبل» (617/2) وفيه ترجيح لثبوت نسبتها، وذكر من تولوا تصديق حجج من شكك فيها، والله اعلم.

(12) وهو بكار مضمود شرعاً، لكن لا يريد أن يحرّكنا لحرص على حديثنا يدل العبرة على ديننا، ونصرة ولاء الإيمان بيت

يؤمنون. فمن جاهدتهم بيده فهو مؤمن، ومن جاهدتهم بلسانه فهو مؤمن، ومن جاهدتهم بقلبه فهو مؤمن، وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»<sup>(7)</sup>.

فما بال أحدنا إذا أودي في دنياه في ماله أو سيارته - استشاط غيظاً، وعلا صوته، ينكر بيديه ورجليه ولسانه وشفته! أما إذا انتهكت محارم الله، أو فعلت أمامه الفواحش، سكت وتمسك، وولّى خاسئاً، كأن لم تسمع أدناه! ولم تر عيناه ولا قوة إلا بالله.

قيل لحذيفة بن اليمان رحمته: «ما ميت الأحياء؟ قال: من لم يعرف المعروف بقلبه، ويذكر المنكر بقلبه»<sup>(8)</sup>.

إن إيمان المؤمن الحق، يورق قلب صاحبه إذا رأى أحاه المؤمن على منكر أو معصية، دون أن يأخذ بيده، ويعطف اهتمامه على التوبة من مسأخط الله، ورحم الله سفيان الثوري لما قال: «إنني لأرى الشيء يجب عليّ أن أمر به أو أنهى عنه لا أفعل، فأبول دماً»<sup>(9)</sup>. وعندما تستحضر مثل قوله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ﴾.

ينصهر قلبك كمداً، على أولئك الذين يشهدون صلاة الجماعة، ويرون في إخوانهم المصلين بعض الخطايا والأخطاء، ثم ينصرفون عنهم كأنه لا إيمان يجمعهم، ولا أخوة تدفعهم إلى التناصح بينهم، وهذا التجافي وتمايح الناس عن التناصح والتأمر بالمعروف حتى في بيوت الله، رزية حلت بعمامة مساجد المسلمين اليوم، إلا من رحم الله من المؤمنين الناصحين.

(7) رواه مسلم (50)

(8) «مصنف ابن أبي شيبة» (37577).

(9) «حلية الأولياء» (14/7) «شعب الإيمان» (921)

صنوفنا، وصار يحكمنا منطلق (نفسى نفسى) مع أن الدلائل متضاربة. كما لا يخفى. على أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، يقع تحت مسؤولية الجميع، بل هو قرين لإيمان كل مؤمن وذليل عليه. كما قال تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾<sup>(٧)</sup> [سورة المائدة]. وقد جاء في الأدلة ما يؤكد أن الأمر بالمعروف وإنكار المنكر، واجب على من قدر عليه، كما في حديث أبي سعيد الخدري رحمته أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه. وذلك أضعف الإيمان»<sup>(٨)</sup>. وقد نقل الإمام النووي وغيره إجماع الأمة على أن قوله صلى الله عليه وسلم: «فليغيره» أمر إيجاب<sup>(٩)</sup>. وقال ابن عطية رحمته: «الإجماع متفق على أن النهي عن المنكر فرض لمن أطاقه، وأمن الضرر على نفسه وعلى المسلمين، فإن خاف فينكر بقلبه»<sup>(١٠)</sup> ويهجر ذا المنكر ولا يُخالطه»<sup>(١١)</sup>.

وعن ابن مسعود رحمته، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «ما من نبي بعثه الله في أمة قبلي إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب يأخذون بسنته ويقتدون بأمره، ثم إنها تخلف من بعدهم خلوف، يقولون ما لا يفعلون، ويفعلون ما لا يؤمرون»<sup>(١٢)</sup>.

(3) رواه مسلم في «صحيحه» (49)

(4) «شرح النووي على مسلم» (22/2)

(5) قال شيخ الإسلام بن تيمية رحمته: «هذا الحديث يجب بكل حال أن لا يصر في منه ومن لم يمه طيس هو يؤمن كما قال النبي صلى الله عليه وسلم «وددت أني أو أضعف الإيمان»، وقال «ليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل»، «المجموع المتأني» (127/28) و انظر «جامع العلوم والحكم» لابن رجب.

(6) «جامع الأحكام» للقرطبي (253/6)

في الأمر عنت أو رَهَق كما هو متوهم، بل يكفي أن تُرشد. مثلاً: من نسمعه يحلف بغير الله إلى الحلف بالله وحده، ونحذره من إثم الإشراك بالله، وإذا صادقتنا من يرتدي ثوباً فيه صورة أو صليب، تطفنا معه بحسن من القول، نفهمه منه حرمة ارتدائه إلا بعد إزالتها، وهكذا نفعل مع المبلى بالفناء أو معاكسة النساء، وإذا تناقلت أنفسنا عن هذا، فلا أقل من أن نحمل معنا عدداً من «المطويات» و«البطاقات الدعوية»، ونهديها لمن ارتكب محرماً أو قرط في واجب، إبراء للذمة، وتبليفاً لدين الله، ونحن اليوم - بفضل الله تعالى وحده - توافرت لدينا الوسائل الكثيرة، والسبل اليسيرة لتبليغ دين الله، كالكتب العلمية، والرسائل الوعظية، والمطويات والبطاقات، والأقراص المضغوطة، وكم لهذه الوسائل من فضل بعد الله تعالى على التائبين وأهل الاستقامة، فيسر الحصول عليها وتوزيعها، وخفة حملها، جعل لها الأثر الكبير في صحوة كثير من الشباب، وتوعية بعض المجتمعات بأحكام الدين، من توحيد وفقه وأخلاق.

ذكر أن رجلاً في إحدى الدول، قام بتعبئة سيارته بالكتب والأشرطة الإسلامية، ثم كتب على زجاج السيارة: «إذا أردت كتباً إسلامية فأوقفني» بلغات مختلفة، كما كتب تحتها رقم هاتفه، وصار يجوب شوارع المدينة، ويقف لكل من يستوقفه، ويعد مدة أسلم على يديه العشرات!!

لم يكن هذا الرجل يحمل أدنى شهادة علمية، ولم يكن خريج أي كلية، ولكنه كان يفقه سورة العصر باميتاز، ومن فقهاها فعمل بها، ودعا إليها فقد فاز، فهل يعجز أحدنا أن يكون مثل هذا الرجل؟

□ من تلبس إبليس؛

يرد على قلب أحدنا إذا أراد أن يغير شيئاً من المنكرات أن من سيأمره أو ينهاه لن يستجيب للحق، وتتخذ من ذلك مسوغاً سهلاً للتفاسر عن أداء ما أوجب الله من تغيير المنكر، بل نضل في منأى عن التفكير في شريعة الله، وتعقل أحكامها التي جاءت تحث على تبليغ الدعوة وإسداء النصيحة، مع تفويض الهداية وانشرار الصدر، إلى ربنا سبحانه وتعالى، فقد جاء في القرآن ما يؤكد للمؤمنين أن عليهم هداية الناس بالدعوة والبيان والله ملك هداية القلوب، وتنوير الصدور، قال تعالى: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ﴾ [البقرة: ١٢٩]، فخص نفسه سبحانه وتعالى بهداية التوفيق، وأضاف إلى نبيه ﷺ هداية الدلالة والإرشاد فقال تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [البقرة: ١٢٩].

ولهذا نحن عندما نحاول ترشيد الناس، أو ذر المنكر الذي نراه، لا يعني ذلك أكثر من أننا نحاول تبليغ دين الله، وإبراء الذمة بواجب النصيحة، ولعلهم يتذكرون.

وأحياناً نتخلص من واجب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، استجابة للحياء من شخص المخطئ، وكم نخادع أنفسنا قنفوت واجب النصيحة، بالتردد والتفكير في مفاتحة المخطئ، حتى نفتحاً بانصرافه عنا، ويبقى في ذمتنا واجب لفت انتباهه إلى خطئه، ديناً نسوف أياماً في القيام به، ثم نتساه مع تناولها والله المستعان.

بقي أن أقول: إن هذه المجلة - التي بين يديك - هي وسيلة متاحة للدعوة إلى الله، وتوعية الناس بدينه، فحري بك أن لا تفكر في طيها، قبل أن تعقد العزم على إهدائها، أو شراء نسخ أخرى منها لتوزيعها، قربة إلى الله ونصرة لدينه، فإن عجزت فلا أقل من أن تدل الناس إليها، والله يسمعنا وإياكم بقونه وتوفيقه. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

□ □ □



## • كيفية الاشتراك..



يرجى إرسال طلب يتضمن الأمور التالية:

- الاسم واللقب.
- العنوان.
- الهاتف.
- الوظيفة.
- وصل الحوالة البريدية.

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري:

ccp 4142776 clé 96

•••

العنوان: دار الفضيلة للنشر والتوزيع

حي باحة (03)، رقم (28) الليدو، المحمدية، الجزائر

الأفراد: 900 دج - المؤسسات 1000 دج



الاستقبال في أربعة مجلدات من العدد (1) إلى العدد (23)

يطلب من دار الفضيلة للنشر والتوزيع بسعر (2200 دج) شامل لمصاريف الشحن



## آية الإسلام في قرة روضه في القلوب

### دليل انحطاط الأمم

■ قال العلامة مبارك الميلي رحمه الله:

«انتشار طرق الصوفية بين العامة في عصر دليل على تقصير علمائه في إحياء كتاب الله، وعلى ضعف الحكومة عن بسط نفوذها في الأمة مباشرة. أو تقول: إن سيادة الصوفية دليل على انحطاط الأمة سياسياً وعلمياً ودينياً».

[تاريخ الجزائر، (2/198)]

### كيف يعظم النبي ﷺ

■ قال الإمام العلامة الألباني رحمه الله:

«وتعظيم النبي ﷺ تعظيماً مشروعاً، إنما يكون بالإيمان بكل ما جاء عنه ﷺ صحيحاً ثابتاً، وبذلك يجتمع الإيمان به ﷺ عبداً ورسولاً، دون إفراط ولا تفريط، فهو ﷺ بشر، بشهادة الكتاب والسنة، ولكنّه سيّد البشر وأفضلهم إطلاقاً بنصّ الأحاديث الصحيحة، وكما يدلّ عليه تاريخ حياته ﷺ وسيرته، وما حباه الله تعالى به من الأخلاق الكريمة، والخصال الحميدة، التي لم تكتمل في بشر اكتمالها فيه ﷺ، وصدق الله العظيم، إذ خاطبه بقوله الكريم: ﴿وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [الشورى: 23].»

[السلسلة الصحيحة، (1/167)]

■ قال البشير الإبراهيمي رحمه الله:

«إن ما عمّ المسلمين من تكبّ عن هداية دينهم هو في عمومهم من الأدلة على حقيقة دين الإسلام وأنه الدين لا دين غيره. فأعجب لدين ينتزع الشواهد على صحته من حائتي الإقبال والإدبار! وأعجب لدين يسم طباع بنيّه بسمة التوحيد في حائتي الوفاء والجفاء! وأعجب لدين تغلف القلوب عن وعي حقائقه وتكسل الجوارح عن أداء وظائفه وتتجرّد النفوس عن حلاه وهي مع ذلك كلّ على أشدّ ما عرفت من المصيبة والتشيع له والاعتزاز بالنسبة إليه، وإن ههنا لسراً لم أتبيّه فلم أحسن التعبير عليه».

[السنة، (العدد 4/الصفحة 5)]

### العلم والمال

■ قال العلامة مبارك الميلي رحمه الله:

«العلم أمير المال وزير، فإذا فقد الوزير ضعف الأمير عن التدبير، فاضطربت أحوال الرعية، وكانوا من الفناء قاب قوسين، فإن تركت الأمير وحده فقد أقت بيدها إلى التهلكة، وإن أرادت النجاة فعليها أن توجد من بينها وبينها وزيراً يشدّ عضد الأمير».

وفي هذا المعنى جاءت الآية: ﴿وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ﴾ [البقرة: 195].

[الشريعة، (العدد 2-الصفحة 3)]

## دور من كلام شيخ الإسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ

«إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ بَيْنَ كِتَابِهِ سَبِيلِ الْهُدَى، وَأَنَّهُ لَا يَصْلُحُ أَنْ يُخَاطَبَ بِمَا ظَاهِرُ مَعْنَاهُ بَاطِلٌ أَوْ فَاسِدٌ، بَلْ وَلَا يُضِلُّ الْمُخَاطَبِينَ بِأَنْ يُحِيلَهُمْ عَلَى الْأَدَلَّةِ الَّتِي يَسْتَسْقُونَ بِرَأْيِهِمْ، بَلْ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ الْكِتَابُ بَيِّنًا وَهُدًى وَشَفَاءً لِمَا فِي الصُّدُورِ، وَأَنْ مَدْلُوهٌ وَمَفْهُومُهُ حَقٌّ، وَهَذَا أَصْلُ عَظِيمٍ جَدًّا».

[«الاستقامة» (24/1)]

□ □ □

«التَّوْبَةُ هِيَ جَمَاعُ الرُّجُوعِ مِنَ السَّيِّئَاتِ إِلَى الْحَسَنَاتِ، وَلِهَذَا لَا يُحْبِطُ جَمِيعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا التَّوْبَةُ؛ وَالرُّدَّةُ هِيَ جَمَاعُ الرُّجُوعِ مِنَ الْحَسَنَاتِ إِلَى السَّيِّئَاتِ، وَلِهَذَا لَا يُحْبِطُ جَمِيعُ الْحَسَنَاتِ إِلَّا الرُّدَّةُ عَنِ الْإِيمَانِ».

[«الاستقامة» (463/1)]

□ □ □

«قَالَ الْخَلِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «فَاتَّبِعُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَأَعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لَهُ» [17: ١٧] وَهَذَا أَمْرٌ، وَالْأَمْرُ يَقْتَضِي الْإِجَابَ، فَالِاسْتِعَانَةُ بِاللَّهِ وَاللُّجُوءُ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ الرِّزْقِ وَغَيْرِهِ أَصْلٌ عَظِيمٌ، ثُمَّ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَأْخُذَ الْمَالُ بِسَخَاوَةِ نَفْسٍ؛ لِتُبَارِكَ لَهُ فِيهِ، وَلَا يَأْخُذَهُ بِإِشْرَافٍ وَهَلَعٍ؛ بَلْ يَكُونُ الْمَالُ عِنْدَهُ بِمَنْزِلَةِ الْخَلَاءِ الَّذِي يَحْتَاجُ إِلَيْهِ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَهُ فِي الْقَلْبِ مَكَانَةٌ، وَالسَّقْيُ فِيهِ إِذَا سَعَى كِإِصْلَاحِ الْخَلَاءِ».

[«مجموع الفتاوى» (663/10)]

□ □ □

«إِذَا لَمْ تَجِدْ لِلْعَمَلِ حَلَاوَةً فِي قَلْبِكَ وَانْشَرَاخًا، فَاتَّهَمِهِ، فَإِنَّ الرَّبَّ تَعَالَى شَكُورٌ»، قَالَ ابْنُ الْقَيِّمِ: «يَعْنِي أَنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَشِبَّ الْعَامِلُ عَلَى عَمَلِهِ فِي الدُّنْيَا مِنْ حَلَاوَةٍ يَجِدُهَا فِي قَلْبِهِ، وَقُوَّةَ انْشِرَاجٍ، وَقُرَّةَ عَيْنٍ، فَحَيْثُ لَمْ يَجِدْ ذَلِكَ فَعَمَلُهُ مَدْخُولٌ».

[«مدارج السالكين» (68/2)]

□ □ □

«فَمَنْ مَاتَتْ نَفْسُهُ إِلَى مُحَرَّمٍ، فَلْيَاتِ بِعِبَادَةِ اللَّهِ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَصْرِفُ عَنْهُ السُّوءَ وَالْفَحْشَاءَ».

[«مجموع الفتاوى» (636/10)]

□ □ □

«وَمَنْ أَصَغَى إِلَى كَلَامِ اللَّهِ وَكَلَامِ رَسُولِهِ بِعَقْلِهِ، وَتَدَبَّرَهُ بِقَلْبِهِ، وَجَدَ فِيهِ مِنَ الْفَهْمِ وَالْحَلَاوَةِ وَالْبَرَكَةِ وَالْمَنْفَعَةِ مَا لَا يَجِدُهُ فِي شَيْءٍ مِنَ الْكَلَامِ لَا مَنْظُومِهِ وَلَا مَنْثُورِهِ».

[«اقتضاء الصراط المستقيم» (270/2)]

□ □ □

«فَعَلَى الْعَاقِلِ أَنْ يَجْتَهِدَ فِي اتِّبَاعِ السُّنَّةِ فِي كُلِّ شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَيَعْتَاضَ عَنْ كُلِّ مَا يَظُنُّ مِنَ الْبِدْعِ أَنَّهُ خَيْرٌ بِنَوْعِهِ مِنَ السُّنَنِ، فَإِنَّهُ مَنْ يَتَحَرَّ الْخَيْرَ يَعْطُهُ، وَمَنْ يَتَوَقَّ الشَّرَّ يَوْفَهُ».

[«اقتضاء الصراط المستقيم» (270/2)]

□ □ □

«فَلَا تَزُولُ الْفِتْنَةُ عَنِ الْقَلْبِ إِلَّا إِذَا كَانَ دِينَ الْعَبْدِ كُلُّهُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، فَيَكُونُ حُبُّهُ لِلَّهِ، وَلَمَّا يَحِبُّهُ اللَّهُ، وَيُبْغِضُهُ لِلَّهِ، وَلَمَّا يُبْغِضُهُ اللَّهُ...».

[«مجموع الفتاوى» (601/10)]

□ □ □

«مَنْ طَلَبَ مِنَ الْعِبَادِ الْعَوَاضَ ثَنَاءً أَوْ دَعَاءً أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ مُحْسِنًا إِلَيْهِمْ لِلَّهِ».

[«مجموع الفتاوى» (54/1)]

□ □ □





## بريد القراء

يا نفس توبي وله أنيبي وتطهري من كل الذنوب  
فتسأل الله أن يجعلنا وإياه من التائبين، ﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ﴾  
جميعاً أيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾ [سورة النور].

□ □ □

أما الأخت الموقفة رزيقة بوكتاب من زمالة الأمير عبد القادر  
ولاية تيارت؛ فقد أتحفتنا بمجموعة مقالات:  
- كلمات نيرات في أن ما يدركه المسبوق هو أول صلاته.  
- القراءة وأهميتها في تكوين الأجيال.  
- أعمال القلوب.  
- ثمرات الدعوة إلى الله.

فتشكرها جزيل الشكر على حرصها وتواصلها معنا، ونحثها  
على الاجتهاد أكثر حتى تكون الموضوعات من كتابتها وتأليفها،  
فقد لاحظنا أن المرسول إلينا منقول برمته من كتب ومحاضرات  
كما صرحت بذلك، جزاها الله خيراً.

□ □ □

والشكر موصول للأخ المختار سواحلة - وفقه الله - من بلدية  
فرجيوة - ولاية ميله؛ على محاولته الجادة للمشاركة في المجلة  
حيث أرسل إلينا مقالاً تحت عنوان: التشابه والاختلاف بين  
الحجاج والمقيمين.  
فله منا كل التشجيع وجزيل الشكر، ونرجو منه المزيد من  
البذل والعطاء، والله يعيننا وإياه على مرضاته.

□ □ □

أما الأخ العزيز فيصل جلابيية من مدينة الدهوارة - ولاية  
قالة؛ فنشكره كثيراً على مقاله؛ لمحات من الإعجاز النحوي في  
القرآن الكريم، وجزاه الله خيراً على عنايته بالقرآن العظيم.  
ونرجو له مزيداً من البحث والتدقيق والتوفيق.

□ □ □

كما نشكر الأخ المفضل السبتي بن العربي من مدينة قايس -  
ولاية خنشلة على بحثه في التوسل، فقد بين فيه ما هو مشروع وما  
هو ممنوع وأصاب الحق، والحمد لله.  
فجزاه الله خيراً على غيرته على التوحيد والسنة ومحاربته  
للشرك والبدعة.

□ □ □

أرسل إلينا الأخ الموفق أبو جهينة فريد يالوم من مدينة وادي  
البردي - ولاية البويرة؛ قصيدة جميلة في الحث على التمسك  
بالسنة وهجر البدعة والسياسة، نذكر منها هذه الأبيات:

نحن والسياسة يا أخي لا نلتقي

فكف عنك دعوتي وندائيا

يا أيها الحزبي سرت مشرقاً

وأنا سرت نحو المعالي أماميا

ما كان ولائي إلا لديني وسنتي

هما لي شمس والحزب ظلاميا

فنشكره شكراً جزيلاً على غيرته على السنة وزاده الله  
توفيقاً وسداداً.

□ □ □

أما الأخ الكريم قداش رشيد من برج منايل - ولاية بومرداس؛  
فقد شارك بمقال فيه بيان أهمية كلمة التوحيد ومفتاح الجنة؛ لا  
إله إلا الله، وتوضيح شروطها.

فجزاه الله خيراً، ورزقه الفقه في الدين والعلم بالتأويل.

□ □ □

ونشكر أخانا الودود عبد الكريم مغني من مدينة السواقي -  
ولاية المدية، على وفائه لمجلتنا الغراء وثناؤه العاطر عليها، وقد  
أدلى بدلوه وأرسل إلينا أبياتاً شعرية تحث على التوبة والإنابة،  
ومنها: